

UNIVERSIDAD NACIONAL DE SAN ANTONIO ABAD DEL CUSCO
FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES
CARRERA PROFESIONAL DE ANTROPOLOGÍA



COMUNIDAD CAMPESINA Y MINERÍA:

**Una Aproximación a la Dinámica Cultural en la Comunidad
Campesina de Fuerabamba, Cotabambas - Apurímac.**

TESIS PRESENTADA POR:

Bach. Jaime Salas Acrota.

Bach. Ricardo Yasmani Ttito Noa.

PARA OPTAR AL TÍTULO

PROFESIONAL DE:

Licenciados en Antropología

ASESOR:

Mgt. Flavio Salas Obregon

CUSCO - PERU

2014

“TESIS FINANCIADA POR LA UNSAAC”

CONTENIDO

DEDICATORIA	05
AGRADECIMIENTO	07
PRESENTACIÓN	08
INTRODUCCIÓN	09
CAPITULO I: ASPECTOS TEÓRICOS Y METODOLÓGICOS DE LA INVESTIGACIÓN	
1.1. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA	12
1.2. OBJETIVOS	14
1.3. HIPÓTESIS	15
1.4. JUSTIFICACIÓN	16
1.5. DISEÑO METODOLÓGICO	17
1.5.1. Tipo de Investigación	17
1.5.2. Nivel de Investigación	18
1.5.3. Población y Muestra	18
1.5.4. Unidad de Análisis y de Observación	19
1.5.5. Técnicas e Instrumentos	19
1.5.6. Procesamiento de Datos	21
1.5.7. Operacionalización de Categorías	22
1.6. MARCO TEÓRICO	
1.6.1. Enfoque Teórico	26
1.6.2. Estado de la Cuestión	32
1.6.3. Marco Conceptual	50
1.7. ANTECEDENTES Y CONTEXTO DEL PROCESO DE INTRODUCCIÓN DE LA EMPRESA MINERA XSTRATA COOPER Y EL PROYECTO MINERO LAS BAMBAS	
1.7.1. Antecedentes y ubicación del proyecto Minero las Bambas	68
1.7.2. Proceso de transferencia del proyecto Minero las Bambas	71
1.7.3. El Fideicomiso: "Aporte Social Proyecto Minero las Bambas"	75
1.7.4. Especificidades de la Empresa Xstrata Copper	77
1.7.5. La estrategia de Xstrata en la zona de influencia del proyecto	79
1.7.6. Proceso de compra y venta de tierras de la Comunidad Campesina de Fuerabamba	81
1.7.7. Proceso de reasentamiento de la Comunidad de Fuerabamba	83
1.7.8. Panorama actual de la Comunidad de Fuerabamba	85

**CAPITULO II: ASPECTOS GENERALES DE LA COMUNIDAD CAMPESINA
DE FUERABAMBA**

2.1. ASPECTOS GEOGRÁFICOS	89
A. Ubicación geográfica	89
B. Límites	89
2.2. RESEÑA HISTÓRICA DE LA COMUNIDAD	92
2.3. ASPECTOS CLIMATOLÓGICOS	95
A. Altitud	95
B. Clima	96
C. Temperatura	96
D. Precipitación	96
E. Humedad Relativa	97
2.4. RECURSOS NATURALES	98
A. Recurso Hídrico	98
B. Recurso Suelo	100
C. Uso de tierras	101
2.5. ASPECTOS POLÍTICOS	103
A. Reconocimiento de la Comunidad	103
B. Organización Política	103
C. Organización del Espacio Comunal	107
D. Ocupación del Espacio	108
E. Presencia de Organismos Privados y Organismos no Gubernamentales (ONGs)	108
2.6. ASPECTOS SOCIALES	109
A. Población	109
B. Migración	109
C. Religión	112
D. Proyectos sociales implementados por la Empresa Minera Xstrata en la Comunidad	113
2.7. ASPECTOS ECONÓMICOS	115
A. Actividad agrícola	115
B. Actividad ganadera	117
C. Comercialización	118
D. Presencia y acceso al mercado y ferias	119
2.8. INFRAESTRUCTURA Y SERVICIOS	121
2.8.1. INFRAESTRUCURA VIAL	121

A. Vías De Acceso	121
B. Caminos peatonales	121
2.8.2. SERVICIOS E INFRAESTRUCTURA BÁSICOS	122
A. Educación	122
B. Salud	125
C. Vivienda	126
D. Agua	128
E. Desagüe	129
F. Energía Eléctrica	130
2.8.3. OTROS SERVICIOS	131
A. Comedor Comunal	131
B. Servicio de Transporte “Apu Llallawa”	132
C. Internet y Televisión Satelital	133
2.9. VESTIGIOS ARQUEOLÓGICOS	134
A. Complejo Arqueológico de Markaphuchunku	134

CAPÍTULO III: CAMBIO Y CONTINUIDAD EN LA ACTITUD DE LAS FAMILIAS EN RELACIÓN A SU ENTORNO SOCIAL

3.1. Actitud de las familias entre vecinos de la Comunidad	139
3.2. Actitud frente a pobladores de otras Comunidades.	143
3.3. Actitud frente a Comerciantes	154
3.4. Actitud frente a trabajadores de la Empresa Minera Xstrata	159
3.5. Actitud frente a autoridades Comunales/Gobierno local/entidades Estatales	166

CAPÍTULO IV: CAMBIO Y CONTINUIDAD EN EL MODO DE VIDA INTRAFAMILIAR

4.1. ROL DE LA FAMILIA EN LA ACTIVIDAD DOMÉSTICA	177
4.1.1. Roles del padre en el hogar	177
4.1.2. Roles de la madre en el hogar	184
4.1.3. Roles de los hijos en el hogar	194
4.2. LA FAMILIA EN LOS HÁBITOS DE VIDA DIARIA	201
4.2.1. Alimentación	201
4.2.2. Uso Vestimenta	207
4.2.3. Organización económica	216

4.2.4.	Medicina tradicional y folklore	221
4.2.5.	Actividades de ocio	233
4.2.6.	Medios de transporte	239
4.2.7.	Consumo de bebidas alcohólicas y Violencia familiar	247
4.2.8.	Práctica del Abigeato	258

CAPÍTULO V: CAMBIO Y CONTINUIDAD DE LA FAMILIA EN LA ACTIVIDAD AGROPECUARIA

5.1.	AGRICULTURA	265
5.1.1.	Trabajo	265
5.1.2.	Recursos	273
5.1.3.	Tecnología	281
5.1.4.	Producción	290
5.1.5.	Destino de la producción	297
5.2.	GANADERÍA	301
5.2.1	Tenencia	301
5.2.2	Recursos	308
5.2.3	Manejo	313
5.2.4	Interrelación	318
5.2.5	Autoconsumo y/o Comercialización	323
	CONCLUSIONES	327
	RECOMENDACIONES	329
	BIBLIOGRAFÍA	330
	ANEXOS	337
	A1: Guía de entrevista	337
	A2: Denuncia de la comisaria PNP de Challhuahuacho	350

Dedicatoria

Dedico esta tesis con mucha ADMIRACIÓN y AMOR a mis
padres Jesús Salas Villa y Balbina Acrota Torres.
No habrá mejores personas en mi vida que ustedes.

A mis hermanos por todo el apoyo
Incondicional, a Francisco, Carlos, David, Hernán,
y mis muy queridos Miguelito y Denilson.
No olviden que sus esperanzas también son las mías.

A Evelyn por vivir lo que yo viví, este
trabajo también es suyo.

Jaime Salas Acrota.

Dedicatoria

A mis padres Enriqueta Noa y Genaro Ttito, por su comprensión,
amor, ayuda y sus sabios consejos que me ayudaron
a lograr muchos de mis objetivos. Gracias.

A mis queridos hermanos Anderson y Carol por
su paciencia; grandes confidentes.

En memoria de mis familiares: Basilia Pinto,
Gregorio Ttito, Demetrio Noa, Cirilo
Noa y Marcelina Noa.

Ricardo Yasmani Ttito Noa

AGRADECIMIENTO

Expresamos nuestro profundo agradecimiento a todas las familias de la Comunidad Campesina de Fuerabamba, quienes nos brindaron su colaboración en la obtención de datos para poder culminar esta tesis satisfactoriamente, en especial a los señores: Dimas Huilca, Romualdo Paniura, Carmina Huamani, Lino Huamani, Santos Gutiérrez Chipana, Alfonso Vargas y Facundo Allicahua, a nuestros guías de campo David y Richar Paniura y a nuestros amigos que trabajan en el comedor Comunal de Fuerabamba.

Al Sr. Carlos Salas y a los profesores del Centro Educativo Integrado de Fuerabamba por su apoyo incondicional en todo momento.

De la misma manera agradecemos a nuestro asesor, Mgt Flavio Salas Obregon, por la conducción y asesoramiento acertado en el desarrollo del presente trabajo de investigación.

Así también, agradecemos a la Universidad Nacional de San Antonio Abad Del Cusco, Alma Mater de nuestra formación profesional, así también a todos nuestros docentes Universitarios que nos brindaron en todo momento su ayuda, enseñanza y orientación para formarnos académica y profesionalmente a lo largo de nuestra Carrera Universitaria.

Nuestro agradecimiento también, a todos los compañeros de la Carrera Profesional de Antropología que de una u otra manera han aportado en el logro de este trabajo de investigación.

Ricardo Tito Noa.
Jaime Salas Acrota.

PRESENTACIÓN

Señor Decano de la Facultad de Ciencias Sociales de la Universidad Nacional de San Antonio Abad del Cusco.

Señores Docentes Miembros del Jurado:

En estricto cumplimiento con las disposiciones del Reglamento de Grados y Títulos de la Carrera Profesional de Antropología, presentamos a vuestro ilustre criterio la tesis intitulada:

“COMUNIDAD CAMPESINA Y MINERÍA: Una Aproximación a la Dinámica Cultural en la Comunidad Campesina de Fuerabamba, Cotabambas - Apurímac.”

Esta investigación gira en torno a cómo el ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper en el “Proyecto Minero las Bambas” está generando cambios en la cultura de las familias de la Comunidad Campesina de Fuerabamba, del Distrito de Challhuahuacho, Provincia de Cotabambas.

Ponemos a consideración el presente estudio para optar al Título Profesional de Licenciados en Antropología, la misma que consideramos es un primer paso para efectuar futuras investigaciones en el ámbito de las Ciencias Sociales, esperando colme vuestras expectativas.

Los Tesistas.

INTRODUCCIÓN

La presente tesis es resultado de la investigación realizada en los años 2011 (mes de Setiembre) y el año, 2013 (meses de Febrero a Mayo).

Responde a las siguientes preguntas: ¿Qué cambios y continuidades socioculturales viene generando el ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper_ Las Bambas en las familias de la Comunidad Campesina de Fuerabamba?, - ¿Qué cambios y continuidades de actitud tienen las familias en relación a su entorno social?, - ¿Qué cambios y continuidades se genera en el modo de vida intrafamiliar? y ¿De qué manera se da los cambios y continuidades de las familias en la actividad agropecuaria?

Para responder a las preguntas planteadas se han recogido datos cualitativos durante el trabajo de campo de Febrero a Mayo del 2013, Así mismo se ha hecho una exhaustiva revisión de trabajos de investigación relacionados a la instalación del Proyecto Minero las Bambas, también trabajos afines al tema. La información fue obtenida a través de entrevistas a los informantes y se procesó siguiendo la metodología cualitativa siendo analizadas con la ayuda del programa "WINISIS", el cual ha permitido un mejor orden y codificación de los datos obtenidos en el trabajo de campo.

A partir de los datos sistematizados y analizados se advierte que vienen produciéndose cambios y continuidades de carácter sociocultural en la Comunidad Campesina de Fuerabamba, dichos cambios iniciados por la implementación del Proyecto Minero las Bambas e ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper a partir del año 2005 a la Comunidad Campesina de Fuerabamba.

Los datos empíricos sobre los cambios y continuidades socioculturales fueron obtenidos en la Comunidad Campesina de Fuerabamba, ubicada en el Distrito de Challhuahuacho, Provincia de Cotabambas. Las razones para elegir la

Comunidad Campesina de Fuerabamba, fue porque ésta a diferencia de las otras seis Comunidades afectadas por el Proyecto Minero las Bambas será reasentada o trasladada en su totalidad a otro medio geográfico, por esta razón la mayor intervención del proyecto se realiza en dicha Comunidad, esta intervención está asociada a beneficios económicos, proyectos sociales y tratos especiales brindados por la Empresa Minera.

La tesis está organizada en cinco capítulos. El capítulo I, los aspectos teóricos y metodológicos de la investigación. En ella, se describen el Planteamiento del Problema, Objetivos, Hipótesis, Justificación y el diseño metodológico que guio la investigación. Seguidamente, se expone la sistematización del marco teórico; en primer lugar, se despliega la teoría, donde se expone el tema de Cultura y Cambio Cultural a partir de los enunciados y puntos de vista de la teoría de la Aculturación y Transculturación. En segundo lugar, se presenta el estado de la cuestión, en esta sección constata la bibliografía relacionada al tema. En tercer lugar, se presenta el marco conceptual, donde se definen conceptos usados en el trabajo. Por último, se presenta los antecedentes y contexto del proceso de introducción de la Empresa Minera Xstrata Cooper en el "Proyecto Minero las Bambas", en el Distrito de Challhuahuacho.

El capítulo II, presenta los aspectos generales de la Comunidad Campesina de Fuerabamba. Se describen el aspecto geográfico, reseña histórica aspectos climatológicos, recursos naturales, aspectos políticos, sociales y económicos, la infraestructura vial, servicios básicos con los que cuenta la Comunidad Campesina de Fuerabamba y los vestigios arqueológicos que se encuentran en la comunidad.

En el capítulo III, se hace una descripción y análisis de los **cambios y continuidades de la actitud de las familias en relación a su entorno social**, donde se describe cómo era antes y como es ahora el respeto y el proceso de la interrelación expresado en la actitud de las familias entre vecinos de la Comunidad, actitud frente a pobladores de otras Comunidades, actitud frente a

comerciantes, actitud frente a trabajadores de la Empresa Minera Xstrata y finalmente la actitud frente a autoridades comunales/ gobierno local y entidades estatales.

El capítulo IV, se hace una descripción y análisis de los **cambios y continuidades en el modo de vida intrafamiliar**, donde se toca el tema de los roles de la familia en la actividad doméstica (rol del padre, madre e hijos en el hogar), y la familia en los hábitos de vida diaria como son: uso de vestimenta, alimentación, organización económica, medicina tradicional y folklore, el medio de transporte, el consumo de bebidas alcohólicas y violencia familiar, sus actividades de ocio y la práctica del abigeato en la Comunidad, todo esto en un contexto de cómo fue antes y como se presenta ahora.

En el capítulo V, se describe y analiza, los **cambios y continuidades de la familia en la actividad agropecuaria**, dichos cambios y continuidades expresados en la actividad Agrícola (trabajo, recursos, tecnología, producción y destino de la producción) y la actividad Ganadera (tenencia, recursos, manejo, interrelación y el autoconsumo y/o comercialización), todo ello en un contexto de como era antes del ingreso de la Empresa Minera y como es ahora.

Finalmente, se presenta las Conclusiones correspondientes, seguidamente las Recomendaciones, Bibliografía y los Anexos.

CAPÍTULO – I

ASPECTOS TEÓRICOS Y METODOLÓGICOS DE LA INVESTIGACIÓN

1.1. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

La Comunidad Campesina de Fuerabamba¹ está ubicada en el Distrito de Challhuahuacho, Provincia de Cotabambas con una altitud que varía entre 3,750 m.s.n.m. hasta 4,650 m.s.n.m. Cuenta con 374 comuneros calificados y registrados en el estatuto y reglamento comunal, la actividad económica de la población está enmarcada en la agricultura de auto subsistencia, la ganadería con el sistema de pastoreo y la artesanía en menor escala. Con el ingreso de la minería en el 2005 se genera una suerte de movimiento económico por la instalación de pequeñas tiendas de abarrotes, pequeños talleres de carpintería, mecánica, servicio de transporte y otros.

La Comunidad de Fuerabamba es una de las seis comunidades² que se encuentra dentro del ámbito de concesión directa de la Empresa Minera, Xstrata Copper³ _ Las Bambas, por lo que será reasentada de manera inducida en terrenos de las comunidades de Chila y Choaquere. El Proyecto Minero Las Bambas se ubica en las provincias sur andinas de Cotabambas (Distritos de Coyllurqui, Challhuahuacho y Tambobamba) y Grau (distrito Progreso), comprende los yacimientos mineros de Chalcobamba, Ferrobamba, Sulfobamba y Charcas, con área de concesión minera de 35,000 hectáreas. La licitación de la concesión se realizó en Agosto del 2004 y las exploraciones empezaron en Marzo del 2005. A partir de esa fecha se suscitan una serie de cambios culturales

¹ _La Comunidad Campesina de Fuerabamba está reconocida oficialmente por la R.D.N° 244-88-UADOI.XIX.A de fecha 31 de diciembre de 1986, con inscripción en los registros públicos: partida N° 11001240, de fecha 11 de junio del 2002.

² _Existen 14 comunidades campesinas que forman parte del área concesionada para la realización del Proyecto Minero las Bambas, pero son 6 las comunidades afectadas directamente, estas son: Fuerabamba, Huancuire, Pamputa, Chicñahui, Pumamarca y Cconccacca.

³ _Xstrata Copper, de capital zuiso, tiene su sede central en Brisbane_ Australia y es una de las unidades de negocio de commodities (productos básicos). Actualmente Xstrata se asoció con Glencore en el Proyecto Minero las Bambas.

impulsados por la Empresa Minera Xstrata Copper. Cambios culturales traducidos por el encuentro de dos culturas distintas, la Occidental representada por la Empresa Minera y la andina por la Comunidad de Fuerabamba.

Debido a la intensificación de la exploración minera en el Perú generado por la apertura a las inversiones privadas foráneas en la década del noventa, se viene generado una multitud de conflictos socio-ambientales, mientras la dimensión socio-económica de estos conflictos aparece en todos los debates políticos coyunturales y diversos estudios, la "Dimensión Cultural" de las poblaciones afectadas por esta actividad es menos visible para el estado y diversas instituciones estatales (caso del Ministerio del Ambiente) y académicas.

Por esta razón, mencionamos que los conflictos mineros no son exclusivamente de carácter socioeconómico o de enfrentamiento entre empresas mineras y población afectada, sino por el hecho de que el Estado y las empresas mineras canalizan valores y normas comunes de la cultura occidental moderna hacia las comunidades campesinas obviando y dejando de lado valores emanados de la cultura andina.

Por todo ello, cabe resaltar que la Comunidad Campesina de Fuerabamba no es ajena a estos conflictos traducidos en cambios culturales que genera la empresa minería en las familias, ya que se puede observar que en esta zona, aún existe una cultura andina viva, con prácticas y creencias tradicionales que vienen siendo trastocadas por entidades poderosas que influyen sobre el Estado y las poblaciones, generando cambios positivos y negativo como también continuidades en los aspectos: sociales, ambientales, económicos y culturales, este último, motivo de la presente investigación.

Por lo mencionado llegamos a las siguientes interrogantes que fueron aclaradas en el presente estudio de investigación:

Pregunta General

¿Qué cambios y continuidades socioculturales viene generando el ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper _ Las Bambas en las familias de la Comunidad Campesina de Fuerabamba?

Preguntas Específicas

1. ¿Qué cambios y continuidades de actitud tienen las familias en relación a su entorno social?
2. ¿Qué cambios y continuidades se genera en el modo de vida intrafamiliar?
3. ¿De qué manera se da los cambios y continuidades de la familia en la actividad agropecuaria?

1.2. OBJETIVOS

Objetivo general

Describir y analizar los cambios y continuidades socioculturales que está generando el ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper en el proyecto Minero "Las Bambas" en la Comunidad Campesina de Fuerabamba.

Objetivos específicos

1. Describir y analizar los cambios y continuidades de actitud de las familias en relación a su entorno social.
2. Describir y analizar los cambios y continuidades en el modo de vida intrafamiliar.
3. Describir y analizar los cambios y continuidades de la familia en la actividad agropecuaria.

1.3. HIPÓTESIS

Hipótesis General

Los cambios y continuidades socioculturales que está generando el ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper_ Las Bambas en la Comunidad Campesina de Fuerabamba son: en la actitud de la familia en relación a su entorno social, en el modo de vida intrafamiliar y en la actividad agropecuaria.

Hipótesis Específicas

1. El ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper, está generando cambios y continuidades en la actitud de las familias en relación a su entorno social, dichos cambios y continuidades reflejados en las actitudes de las familias entre vecinos de la comunidad, actitud frente a pobladores de otras comunidades, actitud frente a comerciantes, actitud frente a trabajadores de la Empresa Minera Xstrata y finalmente actitud frente a autoridades comunales/gobierno local/entidades estatales.

2. El ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper, está generando cambios y continuidades en el modo de vida intrafamiliar, traducidos en cambios y continuidades del rol de la familia en la actividad doméstica, reflejados en los roles del padre, madre e hijos en el hogar; y cambios y continuidades de la familia en los hábitos de vida diaria como: uso de vestimenta, alimentación, organización económica, medicina tradicional y folklore, actividades de ocio, medios de transporte, consumo de bebidas alcohólicas y violencia familiar y finalmente la práctica del abigeato.

3. El ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper, está generando cambios y continuidades de la familia en la actividad agropecuaria, dichos cambios y continuidades expresados en la Agricultura, en el tema de: trabajo, recursos, tecnología, producción, destino de la producción; y la Ganadería, en el tema de: tenencia, recursos, manejo, interrelación y autoconsumo y/o comercialización.

1.4. JUSTIFICACIÓN

Iniciamos la justificación de la presente investigación citando al doctor Jorge A. Flores Ochoa⁴, quien en el prólogo de la reedición de la Revista Tinkuy - 2008, menciona: “el estudio de campesinos pareciera va perdiendo vigencia o interés en las Ciencias Sociales, como la Antropología. Es uno de esos recesos, que luego regresan con ímpetu, mostrando la importancia de seguir inquirendo sobre el tema. Hay afirmaciones que los campesinos se hallan en proceso de extinción”. A esta última afirmación el doctor Jorge Flores se responde: “el desmentido viene **cuando los jóvenes estudiantes de antropología consideran importantes reeditar y revisar artículos referidos a temas de los campesinos**, ya que no se puede entender el presente de los campesinos, dejando de lado los precedentes etnográficos y teóricos sobre éstos”.

Al respecto el doctor Jorge Flores tiene razón al decir que hay periodos donde el estudio de algún tema pierde un poco de protagonismo, por ejemplo en el tema del campesino, por ello en el presente estudio intentamos retomar el estudio de los campesinos tomando en cuenta como las empresas transnacionales con amparo del estado, trastocan y vulneran su cultura a cambio de grandes intereses de carácter económicos y mercantiles.

Así, se presenta un escenario en que los conflictos generados por las actividades extractivas, en este caso la minería formal se vienen acrecentando día a día con diferentes matices, pero casi siempre con los mismos resultados, ya que los perjudicados en todas estas disputas son las poblaciones afectadas por esta actividad. El caso de la Comunidad Campesina de Fuerabamba no es la excepción pues aparte de las molestias que recibe actualmente, la población será reasentada de manera inducida en el 2014.

Finalmente la importancia en hacer este trabajo, es que se toma en cuenta el carácter cultural de las familias de la Comunidad Campesina de Fuerabamba,

⁴ _ Profesor principal a dedicación exclusiva de la Facultad de Ciencias Sociales – UNSAAC.

ya que sabemos que generalmente los análisis y estudios que se hacen en este tipo de escenarios, se expresa solo al nivel de pérdidas o ganancias económicas y el impacto que genera al medio ambiente con los ya conocidos Estudios de Impacto Ambiental (EIA), pero no se toma en cuenta el tema Cultural de estas poblaciones, la cual dinamiza las acciones de las personas.

1.5. DISEÑO METODOLOGICO

1.5.1. TIPO DE INVESTIGACION

a) Por la temporalidad. La presente investigación es de tipo diacrónica ya que estudiamos los cambios culturales en un período largo con el objeto de verificar los cambios que se están presentando dentro de las familias, a partir del ingreso de la empresa minera en el 2004, hasta la fecha de junio del 2013, donde se concluyó el trabajo de campo.

b) Por su amplitud. Esta dimensión de la investigación se refiere al estudio que implica el cálculo verdadero de la población en el territorio de estudio; se realiza de tal modo que contempla la realidad de la población del universo estudiado; por ello, el caso debe ser bastante representativo, ya que estas investigaciones generan teorías generalizables. En este sentido la presente investigación es micro, ya que se tomó una muestra de 20 familias de toda la comunidad, y también que la investigación se hizo en la comunidad campesina de Fuerabamba.

c) por su naturaleza. Es de tipo exploratoria, puesto que tratamos de acercarnos a los problemas de cambios culturales en las familias de la comunidad de Fuerabamba los cuales no han sido abordados en investigaciones previas. Es descriptiva, porque se hace la descripción de algunos componentes que fueron motivo de nuestras categorías y sub categorías.

1.5.2. NIVEL DE INVESTIGACION

El nivel de investigación que se llevó a cabo, es descriptivo y explicativo. Descriptivo, porque relata de manera detallada el problema de investigación, incidiendo en la identificación de los componentes del cambio y continuidad en la Comunidad Campesina de Fuerabamba por causa de ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper. Explicativo, porque a partir de los datos recolectados en el trabajo de campo, damos a conocer que categorías cambiaron y que otras categorías aún continúan presentes dentro de la práctica de las familias de la Comunidad.

1.5.3. POBLACIÓN Y MUESTRA

Población

La población en el presente trabajo está constituida por los 374 comuneros calificados y reconocidos dentro del Estatuto de la Comunidad Campesina de Fuerabamba, Distrito de Challhuahuacho de la Provincia de Cotabambas.

Muestra

La muestra que se tomó en la presente investigación fue de tipo no probabilístico dirigida, porque los entrevistados se seleccionaron intencionalmente o de forma deliberada; aclarando que se tomó muy presente a los comuneros antes y durante el ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper.

De ese modo, la muestra de estudio fue de 20 familias conformadas por parejas de 18 a más años de edad, de los cuales no dimos a conocer los nombres, solo el sexo y edad, esto debido a que en la zona y la Comunidad se vive en medio de un conflicto latente.

1.5.4. UNIDAD DE ANÁLISIS Y DE OBSERVACIÓN

Unidades de análisis⁵

- Las familias en sus hábitos de vida diaria.
- Las familias en la actividad doméstica.
- Las familias en la actividad agrícola.
- Las familias en la actividad ganadera.

Unidades de Observación⁶

- Cambio y continuidad de la familia en los hábitos de vida diaria
- Cambio y continuidad de la familia en la actividad doméstica.
- Cambio y continuidad de la familia en la actividad agrícola.
- Cambio y continuidad de la familia en la actividad ganadera.

1.5.5. TÉCNICAS e INSTRUMENTOS

Técnicas

Las técnicas utilizadas en la presente investigación fueron la observación participante y la entrevista semi estructurada. La Observación Participante⁷, porque durante el trabajo de campo se interactuó con las familias de la comunidad

⁵ La unidad de análisis es el objeto de estudio. Tiene las características de ser abstracta, por ejemplo, la comunidad, el grupo, la organización, la estructura, las instituciones, los individuos. (MORVELI, Salas Mario "metodología de la investigación científica " 2009: 32)

⁶ Las unidades de observación son los datos sobre el que se efectúan las preguntas, la observación y la evaluación. Por ejemplo, las actividades, los actos, las relaciones etc. (MORVELI, Salas Mario "metodología de la investigación científica " 2009: 32)

⁷ Es también la observación de las conductas verbales del sujeto (mitos, leyendas, cuentos, insultos, chistes, diálogos, discusiones, testimonios, etc.). Por naturaleza todo ser humano se comunica mediante la conducta verbal y eso es justamente el objeto de la observación, este puede ser grabado y transcrito adoptando de este modo la forma de material documental. (MORVELI, Salas Mario "metodología de la investigación científica " 2009: 27)

en sus actividades cotidianas como son el escarbe de papa, traslado de papa, pastoreo de ganado, fiestas, actividades deportivas, voladuras⁸, y muchas actividades más. Y la técnica de entrevista semi estructurada, porque se contó con una guía de entrevista o cuestionario de preguntas. Las preguntas formuladas fueron abiertas lo cual permitió que los entrevistados narren con mayor amplitud los temas tocados ya que se buscó la información desde la posición de nuestros sujetos de estudio para así entender la lógica cultural de las personas que se entrevistó.

Por ultimo antes de elaborar y aplicar las entrevistas semi estructuradas se realizó entrevistas pilotos a manera de conversación espontanea, para ver si se encontraban preguntas que no podían ser respondidas por los sujetos de estudio y que tuvieron que ser modificados y perfeccionados para luego aplicarlas sin ninguna dificultad así también para ver si se obviaron algunas preguntas concernientes al tema de investigación.

Instrumentos

- **Guía De Entrevista**, previo al trabajo de campo se ha desarrollado una guía de entrevistas donde según Mónica Pinilla⁹ "...la guía de entrevista es un formato en el que se encuentran los criterios en torno a los cuales se desarrolla la entrevista este instrumento permite identificar los aspectos que han de ser evaluados, tener una perspectiva de indagación definida y valorar a todos los candidatos bajo los mismos parámetro...". Dicho instrumento fue realizado y utilizado siguiendo los criterios establecidos con nuestros informantes.

⁸ _ Explosiones que se hacen para abrir los yacimientos mineros, para lo cual se junta a todos los comuneros en un solo lugar por 5 horas, los cuales se realizaban los martes y jueves.

⁹ _ PINILLA, Pineda Mónica. "El cuidado del humano en el contexto universitario". Ed. Pontificia Universidad Javeriana. Bogotá-Colombia. Pág. 117.2008.

- **Libreta de campo**, este instrumento permitió registrar con más detalle hechos imprevistos acontecidos durante la convivencia diaria con las familias.
- **Grabadora**, instrumento que sirvió para grabar las entrevistas semi estructuradas, que permitió una mayor fluidez y desenvolvimiento del entrevistado. (en el presente trabajo de uso un reproductor MP4, de marca SONY, con una capacidad para grabar 20 horas continuas).
- **Cámara fotográfica digital**, instrumento que permitió capturar imágenes, de la geografía de la comunidad así como capturar imágenes de los pobladores en su vida cotidiana.
- **Instrumentos auxiliares**, se ha utilizado entre otros instrumentos como: memorias USB, laptop, lapiceros, celulares, carpas y bolsas de dormir.

1.5.6. PROCESAMIENTO DE DATOS

El procesamiento y análisis de los datos se hizo con la ayuda del programa WINISIS¹⁰, programa creado por la UNESCO, es un sistema de almacenamiento y recuperación de información diseñada específicamente para el manejo por ordenador de bases de datos de estructura no numérica.

Como sistema trabajo abre la posibilidad de manipular un número ilimitado de bases de datos (respuestas de los entrevistados), con estructuras de datos completamente diferentes entre sí. En términos más coloquiales este programa ayuda a generar y ordenar fichas de transcripción digital.

¹⁰ Programa para manejar bases de datos ISIS (-ISIS respeta la norma ISO 2709 que regula el intercambio de ficheros informáticos. Por tanto, permite tanto la importación como la exportación de archivos mediante el estándar ISO.) en entorno Windows. Desarrollado por UNESCO, la primera versión beta apareció en 1996. La última versión oficial es la 1.4 aparecida en abril de 2001. Funciona tanto el mono puesto como en redes locales.

1.5.7. OPERACIONALIZACION DE CATEGORÍAS

CATEGORÍAS	SUB CATEGORÍAS
<p>1. cambio y continuidad de actitud de las familias en relación a su entorno social.</p>	<p>1.1. Actitud de las familias entre vecinos de la Comunidad:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Solidaridad e interrelación expresada en ayni, faenas. - Respeto expresado en saludo, tradición hacia sus apus, acuerdos comunales. - Envidia expresada en miramientos, acusaciones, peleas, robos de ganado y cosecha. - Responsabilidad en asistencia asambleas, cumplimiento de cargos políticos y religiosos. <p>1.2. Actitud frente a pobladores de otras Comunidades:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Solidaridad e interrelación expresada en ayni, minka y faenas. - Respeto expresado en el trato mutuo, saludos, linderaje. - Envidia traducida en robos de ganados, miramientos por posesión de ganado. <p>1.3. Actitud frente a comerciantes:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Solidaridad e interrelación expresada en ayuda a comerciantes, brindar alojamiento, invitar comida y otros. - Respeto expresado en saludos y el trato que se le brinda. <p>1.4. Actitud frente a trabajadores de la Empresa Minera Xstrata Copper:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Solidaridad e interrelación expresada en ayuda hacia estos trabajadores - Imaginarios que se tiene frente al trabajo de la Empresa Minera (pagos a la tierra, mitos, concepciones del comunero) - Respeto expresado en el trato de ambas partes, contrato de compra de tierras y a los acuerdos tomados entre la Empresa y la Comunidad) <p>1.5. Actitud frente a autoridades comunales/ gobierno local/ entidades estatales:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Solidaridad e interrelación hacia la junta directiva comunal, hacia autoridades del distrito y entidades estatales (Policía Nacional) - Respeto hacia las diferentes autoridades.

<p>2. Cambio y continuidad en el modo de vida intrafamiliar.</p>	<p>2.1. Rol de la familia en la actividad doméstica:</p> <p>2.1.1. Roles del padre en el hogar: -que hacías antes y que cosas diferentes haces ahora.</p> <p>2.1.2. Rol de la madre en el hogar: -que hacías antes y que cosas diferentes haces ahora.</p> <p>2.1.3. Roles de los hijos en el hogar: -que hacías antes y que cosas diferentes haces ahora.</p> <p>2.2. La familia en los hábitos de vida diaria:</p> <p>2.2.1. Alimentación:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Tipo de comida que consumen.(en días festivos y comunes) - Lugares de acopio de alimentos de primera necesidad. (Arroz, aceite, azúcar, sal, otros). - Encargados de preparación de los alimentos. <p>2.2.2. Uso de Vestimenta:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Tipo de prendas de prendas de vestir de cada miembro de la familia. - Uso y elaboración de prendas de vestir. - Adquisición o compra de prendas de vestir, telas etc. <p>2.2.3. Organización Económica:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Actividades principales y secundarias de la familia dentro de la comunidad. - Tiempo de trabajo empleado en el hogar, la empresa u otras actividades. - ingresos y egresos económicos a nivel familiar. <p>2.2.4. Medicina tradicional y folklore:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Uso medicina tradicional en enfermedades o males locales. - Especialistas curanderos de la comunidad o ajenos al lugar. - Creencias en brujería, hechicería, daño, suerte. - Mitos de la comunidad relacionados a la minería (pagos, rituales). <p>2.2.5. Actividades de ocio:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Práctica de juegos tradicionales en la comunidad como (trompos, tiros, matacholas, aros, chuchos, llajes, ampay y otros). - Género de música escuchado por las familias en la comunidad en días festivos y días cotidianos.
--	--

	<ul style="list-style-type: none"> - Danzas tradicionales de la comunidad. - Fiestas tradicionales dentro de la comunidad y actividades que se realizan en estas. - actividades recreativas que se practica como futbol, vóley y otras disciplinas. <p>2.2.6. Medios de Transporte:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Medio de transporte usado para dirigirse a distintos lugares (estancias, mercado, etc.) - Infraestructura expresada en caminos, trochas, carreteras. <p>2.2.7. Consumo de bebidas alcohólicas y violencia familiar:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Consumo de bebidas alcohólicas en días festivos y días cotidianos. - Frecuencia de consumo de consumo de bebidas alcohólicas. - Consecuencias del consumo de estas bebidas. - Causas de violencia familiar, dentro de la comunidad - Causas y cantidad de violaciones en la comunidad. <p>2.2.8. Práctica del Abigeato:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Causas y consecuencias del abigeato. - Formas y percepciones del abigeato. - Actualidad sobre la práctica del abigeato.
<p>3. Cambios y continuidades de la familia en la actividad agropecuaria.</p>	<p>3.1. AGRICULTURA:</p> <p>3.1.1. Trabajo:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Práctica de ayni y minka en la producción agrícola. - Rol de familia en el trabajo agrícola. - Tipo de rituales realizados en siembra, cosecha y barbecho. <p>3.1.2. Recursos:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Extensión de los terrenos de cultivo por familia. - Cualidad del tipo de tierras de cultivo en la comunidad. - Uso del recurso agua en la agricultura. <p>3.1.3. Tecnología:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Herramientas usadas en la producción. - Tipo de riego usado para la siembra (aspersión, gravedad o secano) - lugares de almacenamiento de los productos cultivados. (despensa, troje, taque, costales u otros) - uso de químicos (abono, pesticidas, fungicidas) <p>3.1.4. Producción:</p> <ul style="list-style-type: none"> - cualidades y tipo de producto cultivados en la comunidad

	<ul style="list-style-type: none"> - Cultivo principal o producción en mayor cantidad. - Cantidad de producción por familia y producto. - Instituciones que apoyan en el ámbito productivo. <p>3.1.5. Destino de la producción:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Producción para el autoconsumo. - Cantidad de producción destinada a la venta. - Trueque. <p>3.2. GANADERÍA:</p> <p>3.2.1. Tenencia:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Tipo y cantidad de ganado por familia. - Raza de los ganados. <p>3.2.2. Recursos:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Lugares de pastoreo. - Estancias. - Canchones, sogas etc. <p>3.2.3. Manejo:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Infraestructura para la crianza de ganado. - Extensión y lugares de pastoreo.(estancias, otros) - Encargados del pastoreo. - Instituciones que apoyan a la ganadería.(privadas, estatales) <p>3.2.4. Interrelación:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Cariño hacia los animales (nombres de cariño). - Cantidad de tiempo dedicado al cuidado de los animales. - encargados del pastoreo.(contrata de pastores o ayuda mutua entre familiares) <p>3.2.4. Autoconsumo y/o Comercialización:</p> <ul style="list-style-type: none"> - destino de compra y/o venta de los animales. - Intercambio de animales. - Asistencia y lugares de tabladas o ferias ganaderas.
--	--

1.6. MARCO TEÓRICO

En este acápite presentamos teorías desde la Antropología referidas al tema de Cultura y el Cambio Cultural.

1.6.1. ENFOQUES TEORICOS

1.6.1. CULTURA

MALINOWSKI, Bronislaw¹¹, define la cultura como: *"la cultura en sus varias manifestaciones. Es el conjunto integral constituido por los utensilios y bienes de los consumidores, por el cuerpo de normas que rige los diversos grupos sociales, por las ideas y artesanías, creencias y costumbres"* (Malinowski, 1978:49). En este entender, el autor menciona que el hombre está caracterizado por tener necesidades ilimitadas y para satisfacerlas acude a la naturaleza que es un recurso escaso, en este marco la naturaleza desafía al hombre y éste responde sobreponiéndose y generando cultura; por ello Malinowski clasifica las necesidades en biológicas, y la manera de satisfacerlas son las concomitantes culturales. Para este científico, el análisis de la cultura puede mostrar hechos o realidades que se adecúan a las leyes generales y en consecuencia puede ser usado como guía para el trabajo de campo en la identificación de realidades culturales y como base de la conducción cultural. Finalmente menciona, que ningún cambio cultural ocurre sin que hayan sido satisfechas las necesidades, la cultura como sistema permite a los individuos satisfacer sus necesidades y adaptarse a su medio, ya que de ella depende el cambio cultural. El aporte de Malinowski para la comprensión del cambio cultural es importante pues plantea que todo ser humano está caracterizado por sus necesidades ilimitadas y para satisfacerlas crean un conjunto de elementos culturales sean estos materiales o inmateriales. Entonces, cada rasgo cultural satisface una o varias necesidades, así como cada vez se satisfacen necesidades aparecen otras exigencias así como

¹¹ _Bronislaw Malinowski.- "una teoría científica de la cultura y otros ensayos". Edit. Sudamericana, Buenos Aires. 1978: 49-53

se originan nuevos elementos culturales, y este es el proceso que decide el progreso humano o el cambio cultural.

Según Edward, Burnett Tylor¹² (*Primitive Culture*): "La cultura o civilización, en sentido etnográfico amplio, es aquel todo complejo que incluye el conocimiento, las creencias, el arte, la moral, el derecho, las costumbres y cualesquiera otros hábitos o capacidades adquiridas por el hombre en cuanto miembro de la sociedad". Incluye, por tanto, no sólo las diferentes capas en las que cabe situar a sus diferentes componentes (la *subjetual* o intrasomática, la *social* o intersomática y la *material* o extrasomática), sino también a las diferentes esferas o círculos de cultura en sentido etnográfico. Teniendo en cuenta este concepto afirmamos que cultura es todo lo que el hombre hace y esta puede transmitirse de generación en generación. En consecuencia, cuando haremos la etnografía de la Comunidad Campesina de Fuerabamba, tomaremos este sentido amplio de cultura para poder desarrollar los temas de relaciones sociales de los comuneros y su entorno, la relaciones intrafamiliares y las actividades agropecuarias.

Frank Boas, propone que la Cultura es: "...todo lo que incluye todas las manifestaciones de los hábitos sociales de una comunidad, las reacciones del individuo en la medida en que se ven afectadas por las costumbres del grupo en que vive, y los productos de las actividades humanas en la medida en que se ven determinadas por dichas costumbres."

¹² "El mito de la cultura". Ensayo de una filosofía materialista de la cultura, Ed. Prensa Ibérica, Barcelona 1996.

1.6.2. CAMBIO CULTURAL

HERSKOVITS, Melville¹³ (1952) afirma que el cambio cultural, se ha tenido desde el comienzo de la antropología científica. Por una parte, los evolucionistas defendían un orden unilateral de desarrollo en la cultura, dando importancia a la unidad psíquica de la humanidad, destacando los factores internos que elaboran el cambio; por otra parte, los difusionistas pusieron énfasis en la capacidad del hombre para tomar elementos prestados, más que a inventarlos. Más tarde se llegó a la conclusión que ambas escuelas se complementaban en el estudio del cambio cultural, ya que el evolucionismo y el difusionismo son parte del proceso de cambio que ha tenido la humanidad.

También menciona que ninguna cultura viviente es estática, ni la escasez de población, el aislamiento y la sencillez del equipo tecnológico, producen completo estancamiento en la vida de un pueblo. Cuanta más pequeña es la unidad social, menos variación se encontrará en la conducta de sus miembros; cuanto más grande es la sociedad, mayor será el grado de especialización de sus integrantes.

Herskovits también menciona que existen dos métodos para estudiar los cambios culturales en el contexto histórico: el impulso cultural y el accidente histórico el primero, corresponde a las secuencias culturales lógicas seguidas por los habitantes de un pueblo o nación, que dependen del tipo de organización e interés de sus habitantes influenciados por valores y sistema de sanciones establecidas por cada cultura. Es así que el impulso cultural se produce con más facilidad en las instituciones internas que en los demás aspectos.

El segundo es el contexto histórico, se refiere a la sucesión de acontecimientos sorpresivos e impredecibles que generan cambios culturales en la historia de un pueblo, alterando la secuencia normal de desarrollo.

¹³ Melville J. Herskovits.- "El hombre y sus obras". FCE, México 1952 pág. 518-520.

BASTIDE, Roger¹⁴ desde la visión de Aculturación menciona la definición contenida en el memorándum de Redfield, Linton y Herskovits, que dice: la *“Aculturación es el conjunto de los fenómenos resultantes de que grupos de individuos pertenecientes a las culturas distintas entren en contacto continuo y directo, y de los cambios que se producen en los modelos (patterns) culturales originarios de uno o de ambos grupos.” De acuerdo con esta definición, la aculturación debe ser distinguida del cambio cultural, del que es un aspecto, y de la asimilación, que es una de sus fases.”*

UGARTE OCHOA, Marco¹⁵ menciona que el proceso de Aculturación sólo puede ser entendido cabalmente si se establecen primeramente las pautas que norman el contacto socio económico entre dos sociedades (colonización, dependencia, imperialismo, intercambio comercial desigual, etc) Cada grupo étnico y nacional de acuerdo a sus peculiaridades históricas pone en marcha mecanismos propios y peculiares de adaptación, aceptación y asimilación o de autodefensa, rechazo y lucha ante el contacto con otra sociedad.

Otro aporte al tema de cambio cultural se da desde la visión de transculturación con el aporte del antropólogo mejicano ORTIZ, Fernando¹⁶ quien distingue la transculturación del clásico concepto de aculturación defendida por Malinowski, Melville y Herskovits, quienes mencionaban que aculturación es el proceso por el cual una cultura dominada recibe pasivamente ciertos elementos de otra por lo que ella misma presenta una cierta deculturación, lo cual hace que la cultura receptora o “dominada” pierda toda su cultura y la cultura dominante mantenga su cultura tal cual es. A este entender, Ortiz acuña el término de Transculturación mencionando que es el proceso por el cual una cultura adquiere en forma creativa ciertos elementos a través de ciertos fenómenos de “deculturación” y otros de “neoculturación”, es decir, no consiste solamente en adquirir una cultura distinta, lo que en rigor indica la voz anglo-americana

¹⁴ BASTIDE, Roger.-“antropología aplicada”. Edit.: AMORRORT, Buenos Aires; 1971. Pág. 40- 41.

¹⁵ Ugarte Ochoa, Marco.- “conceptos socio económicos para el análisis de la sociedad”.

¹⁶ ORTIZ, Fernando.- “Contrapunteo cubano del tabaco y el azúcar”. México, 1978: 96.

aculturación, sino que el proceso implica también la pérdida o desarraigo de una cultura precedente, lo que sugiere decir una parcial deculturación, y, además, significa la consiguiente creación de nuevos fenómenos culturales que pudieran denominarse neoculturación. Por ello el vocablo transculturación expresa mejor las diferentes fases del proceso transitivo de una cultura a otra.

ANSIÓN, Juan¹⁷ afirma: “una sociedad impone a otra una dominación política, militar y económica, tiende también a imponerle su propia cultura (...) en ese encuentro el vencedor también se transforma; pues, para imponerse debe tomar en cuenta la sociedad concreta que tiene delante de el, y adaptarse a ella. Las consecuencias de la dominación en el nivel de los cambios en la cultura dominada es: cuando las dos sociedades que se encuentran comparten el mismo modo de conocimiento, es probable que la incorporación de elementos de la cultura dominante por la cultura dominada sea relativamente fácil”. Entonces la sociedad dominada adoptará sin mayor problema algunos productos materiales que le convienen, sin ningún cambio en el modo de conocimiento.

LINTON, Ralph¹⁸ divide a la cultura en un “área superficial”, la zona más visible y más fácil de cambiar con la injerencia de elementos culturales externos; en un “núcleo cultural”, la parte esencial o nuclear de la cultura donde el cambio es lento. El primero está constituido por patrones de conductas y hábitos visibilizados públicamente. Para fines del estudio se ha incluido las prácticas (colectivas), fiesta, vestimenta y ciertos hábitos. Mientras que el “núcleo cultural” está compuesto por una “masa de valores”, “asociaciones” y “reacciones emotivas” “subconscientes”, además de la religión, creencia y lenguaje.

¹⁷ ANSION, Juan.- “Desde el rincón de los muertos. El pensamiento mítico en Ayacucho”. Ed: GREDES. Lima 1997, pág. 51-52.

¹⁸ LINTON, Ralph 1970 “*Estudio del hombre*” Fondo de Cultura Económica, séptima reimpresión, México.

Por ello, la cultura existe por su capacidad de aportar respuestas colectivas al desafío que supone la vida en sociedad, está sujeta a constantes cambios y reajustes, más aun si es la de un grupo étnico expuesta a múltiples influencias, cuya identidad se define por sus rasgos subjetivos (creencias e ideales) y objetivos (lengua, vestimenta, fiesta y ciertas prácticas).

Según ALERE, Manuel¹⁹ el cambio cultural se refiere a “los patrones de conducta en la formas de hacer las cosas, en los hábitos del grupo (...) en las sociedades contemporáneas hay un gran interés por cambiar las maneras de ser, los hábitos o las costumbres de determinados segmentos de la población, esto es cambiar la cultura”.

¹⁹ ALERE, Manuel, “pucara un estudio de cambio” ed. IICA. Lima pág. 180- 181.

1.7. ESTADO DE LA CUESTION

Los estudios realizados sobre cambio cultural generado por causas de la minería son muy escasos, ya que mayormente han estado orientados al tema socioeconómico, manifestado en cuánto ingreso percibe el estado, quiénes se benefician con esta actividad y por otra parte el tema medioambiental, con los ya famosos estudios de impacto ambiental (EIA). Por ello los antecedentes presentados están organizados desde un ámbito local para luego conocer otras realidades de carácter nacional e internacional.

GOULEY, Clotilde en su libro ***“Conflictos mineros interculturalidad y políticas públicas: caso de Las Bambas, provincias de Cotabambas y Grau, Departamento de Apurímac²⁰”*** realizado el 2005, a un año de la instalación minera, resume que el proyecto Las Bambas, todavía en su fase de exploración (prevista por cuatro años), genera a la vez expectativas y temores avivados por el clima de desconfianza general en el Perú frente a la minería y sus impactos; este clima de desconfianza se genera por la falta de información de la empresa minera y el estado hacia los comuneros, como también otro causante de la desconfianza fue la violencia política vivida en los años ochenta por sendero luminoso y las fuerzas armadas que dejaron secuelas, especialmente en estas zonas alto andinas. Entre los efectos perniciosos del conflicto armado, la Comisión de la Verdad y Reconciliación (CVR)²¹ cita “la destrucción de las bases productivas”, “la destrucción de la infraestructura pública”, “distintas formas de pérdida de derechos civiles, políticos y culturales” y “destrucción y debilitamiento de toda forma de organización social y de las formas de representación local”. Hoy en día las consecuencias de la violencia política se pueden percibir en el alto nivel de desconfianza por parte de las comunidades ante el Estado, los actores externos (empresa minera) y los armados.

²⁰ El informe final de este estudio fue presentado en el mes de octubre del 2005, en la ciudad del Cusco. Con el apoyo del CBC (Centro Bartolomé de las Casas - cusco), y CIES (consorcio de investigación económica y social - lima), y con el asesoramiento de Juana Kuramoto (GRADE - Lima).

²¹ Comisión de la Verdad y Reconciliación (CVR), 2003. pp 277-278.

Por otro lado, Xstrata cuenta en Las Bambas con un departamento de Relaciones Comunitarias, el cual facilita sus contactos con la población local. La empresa desarrolla una estrategia de diálogo directo con las comunidades locales y participa a menudo en las asambleas de las comunidades del área de influencia directa del proyecto. A principios de su negociación, Xstrata ²²: *"Reconocemos la relación única en su género que nuestras operaciones tienen con sus comunidades locales y respetamos los intereses, culturas y costumbres locales y los derechos del pueblo indígena. Trabajamos en colaboración con las autoridades locales, representantes de la comunidad, organizaciones no gubernamentales y otros grupos interesados en el apoyo a proyectos dirigidos a las necesidades de nuestras comunidades locales."*

El conflicto básicamente se generó por la tenencia y uso del recurso escaso "tierra" o "agua" por la llegada de la mina, en la medida que afecta la principal y a menudo única fuente de ingresos económicos de la población; otra causa es también la generación de expectativas de los comuneros y que no son satisfechas por la minera, en este panorama el conflicto se acrecienta, ya que ni el Estado ni la empresa minera toman en cuenta la cultura profunda de las comunidades que se ven afectadas por esta actividad. Es así que la autora menciona; "el trabajo en la mina se puede volver un problema cultural: la introducción del dinero y de valores individualistas contrastan con los sistemas tradicionales que aseguran la continuidad social de las comunidades." (2005 pp. 44).

Por otro lado, la autora analiza mencionando que las poblaciones andinas de la zona de concesión minera poseen una "cultura andina", expresadas en normas y valores culturales que vinculan al hombre con la naturaleza como un todo donde nadie es más que nadie, y donde se toma a la naturaleza como un ente que posee vida y necesita respeto, por ende pagos para calmar su hambre y sed. Por otro lado, menciona irónicamente si existe "una cultura minera" o una cultura de Xstrata, ya que la empresa posee valores de la cultura occidental,

²² Xstrata, principios de negocio, pp 5.

distintos a los andinos, que ven a la naturaleza como recurso sin vida al cual tienen que explotar, sin percatar que estos valores y normas canalizados por la empresa pueden generar conflictos o problemas culturales con las comunidades, además desorganizar y perturbar los vínculos sociales de los campesinos.

Por último, la autora menciona los efectos que generó el salario dentro de la dinámica del poblador andino generado por la minería. Indicando que el salario que recibían los campesinos-mineros no era percibido como un complemento a su producción agrícola, sino como un ingreso de "interés vital" (De Wind, en Bolton y Forman, 1975, p 19). La autora llega a las siguientes conclusiones:

El análisis de los conflictos mineros más allá de la esfera socioeconómica, abre nuevos horizontes para su prevención y manejo. Consideramos apropiada la distinción establecida por varios autores entre resolución y manejo de conflictos. El manejo no sólo resuelve los problemas ad hoc sino busca una solución analítica a las causas profundas de conflictos, en los términos de John Burton (Burton, 1994). Se trata de visibilizar lo invisible, saber la dimensión intercultural en los conflictos mineros. Los conflictos mineros presentan una problemática intercultural en el sentido que vuelven evidentes las deficiencias de la ciudadanía en el Perú, en particular el acceso a una ciudadanía respetuosa de las identidades culturales de las poblaciones más marginadas. Por lo tanto, el Estado tendría que garantizar el derecho de sus ciudadanos, con un marco institucional que favorezca el ejercicio de la ciudadanía.

CUADROS FALLA, Julia el año 2010, presenta el libro: ***"Impactos de la minería en la vida de hombres y mujeres en el sur andino, una mirada desde el género y la interculturalidad, los casos La Bambas y Tintaya"***²³, realizada

²³ *"Impactos de la minería en la vida de hombres y mujeres en el sur andino, una mirada desde el género y la interculturalidad, los casos las Bambas y Tintaya"*, 1° Ed. Mayo del 2010, Lima Perú.

en Tintaya (Espinar²⁴) y en Las Bambas (Apurímac²⁵) este trabajo se realizó a cinco años del ingreso del proyecto minero las Bambas a la región Apurímac. Se sostiene que tanto en las Bambas como en zona de Tintaya, se encuentra una realidad distinta a aquella sosteniendo que las relaciones de género en el mundo andino no están caracterizadas por situaciones de discriminación y asimetría en el acceso al poder de decisión. Se puede identificar una inequidad existente entre varones y mujeres.

Los cambios en la vida de hombres y mujeres en la vida de la comunidad luego del ingreso de la actividad minera, se han producido al interior de la familia, en actividades productivas y en la esfera comunal, social y política. Así tenemos en las fases de exploración y explotación de la actividad minera han producido cambios en las relaciones de género sin embargo, no han servido para modificar el rol de subordinación de las mujeres frente a los varones. Se ha identificado que en Las Bambas, las mujeres han visto afectado su acceso al agua. Luego que se secase los manantes del sector Jahuapaylla en la Comunidad de Fuerabamba, se redujo el agua que abasteciera las demandas domésticas de la población. En tal sentido: ni las comunidades campesinas, ni la empresa minera han consultado la opinión de las mujeres, sin tomar en cuenta sus necesidades, entonces las decisiones se vendrán aprobando sin participación de ellas.

A partir del diagnóstico de género, las entrevistas y las observación directa se pudo constatar lo que aparece como igualdad de oportunidades para varones y mujeres a través del programa de empleo temporal de Xstrata, está impactando negativamente en las mujeres, en medida que se agrega carga adicional a su trabajo y a los roles que las mujeres tradicionalmente desempeñan. Cuando la

²⁴ -Se trabajó en la Provincia de Yauri, en la Comunidad Campesina de Huancané Bajo, Tintaya Marquiri y la Comunidad de Huano Huano.

²⁵ -Se trabajó en los distritos de: Challhuahuacho las comunidades de Fuerabamba, Ccasa, Pararani, Chuicuni y Chicñahui; y los distritos de en Tambobamba y Coyllurqi, las comunidades de Pamputa, Pumamarca y Choquecca.

mujer trabaja para la empresa minera, deja sus labores domésticas, y estas no asumen sus parejas, implicando que al volver del trabajo ella asume estas labores, aumentando su carga laboral y la disminución de las horas de descanso. Las mujeres realizan labores de los varones, porque se supone requerían de "mayor fuerza", condición que ellas "no tenían", como la limpieza de caminos, acarreo de piedras, uso de lampa y pico, entre otras actividades.

Este impacto negativo también se ha trasladado a los niños, niñas y adolescentes en el interior de la familia. Las tareas de pastoreo, hilado, tejido, que eran parte del rol productivo de las mujeres han sido trasladadas a los niños y niñas de mayor edad en la familia; asimismo las tareas domésticas han recaído en las niñas, esta situación ha perjudicado a los niños y niñas en su asistencia a las instituciones educativas. En las comunidades donde está la empresa minera, se advierte un alto índice de ausentismo en la institución educativa y en algunos casos gran deserción.

Con el ingreso de la Empresa Minera Xstrata Copper en el proyecto "Las Bambas" genero problemas como el incremento del alcoholismo con secuela de violencia familiar, causado por el incremento de los ingresos económicos y la proliferación de cantinas, discotecas donde se practica la prostitución en el distrito de Challhuahuacho.

BONILLA, Heraclio (Perú 1974), en su libro "***El Minero De Los Andes.***" Es un trabajo realizado en los años 50's, 60's y 70, en la región Huancavelica con la presencia de la empresa minera de Cerro de Pasco Copper Corporation. En la cual afirma: "las minas para los campesinos representa al mismo tiempo centros de explotación y bajo ciertas circunstancias, también centros de ingresos suplementarios" el cual muestra que los campesinos aceptan a las empresas mineras para tener un punto más de ingresos económicos para sus familias.

En consecuencia, se afirma que el impacto de los enclaves mineros en la tradicional estructura económica de las áreas rurales es evidente, puesto que altera su vida, toman distintos roles y cambios de conducta frente a los demás campesinos. Se muestra con mayor énfasis la diferenciación social entre los campesinos que trabajan en la mina y los que no trabajan, pues los primeros adquieren mayor poder económico y un estatus frente a los demás.

En este sentido, es necesario reiterar que las minas no desligan totalmente ni de la tierra ni de la comunidad. Todo indica que en los años 70 las relaciones de producción capitalista establecida en los centros mineros, en lugar de dislocar y disolver las relaciones pre-capitalistas de producción existente en las áreas rurales adyacentes contribuyó más bien a reforzarlas, porque los campesinos se organizaban de mejor manera para contrarrestar los abusos que la empresa minera ocasionaba. Así ellos lograron reivindicaciones sociales y económicas. También los campesinos migrantes inventaron diversos medios para mantener sus lazos con su comunidad de origen y, en muchos casos concibió su trabajo en las minas como: “una lamentable necesidad para conservar, expandir o recuperar sus tierras de cultivo.”

RODRÍGUEZ CASTILLÓN, Juan²⁶, en el 2011, en el Seminario Permanente de Investigación Agraria (SEPIA XIV²⁷), presentó la investigación: ***“Inmigración, Minería Y Cambio En La Identidad Cultural En La Comunidad Nativa De San José De Kerené”***²⁸

La actividad minera artesanal es predominante entre los Harakmbut de San José, ésta influye en la construcción de su identidad a partir de la imagen del buen

²⁶ (Becario del SEPIA)

²⁷ El SEPIA XIV, se llevó a cabo en Piura, del 23 al 26 de agosto 2011.(Eje Temático I: Dinámicas Territoriales)

²⁸ Esta comunidad nativa se ubica en la margen derecha del río Kerené, Distrito de Madre de Dios, Provincia de Manu, Departamento de Madre de Dios.

cazador, que daba prestigio al sexo masculino. Esta imagen en la actualidad ha sido reemplazada por la imagen del "nativo minero", aquel nativo trabajador capaz de conseguir dinero para comprar alimentos, bienes de prestigio (radio, grabadoras) y productos industriales.

En este contexto, los alcances que presenta el autor son:

Hay un proceso de transformación de la economía e identidad cultural en la comunidad nativa San José de Kerené, estimulado por factores externos, para este caso la expansión del frente de extracción minera de tipo artesanal y la inmigración andina, los cuales influyen en la redefinición y construcción de una nueva identidad ("nativos mineros") en referencia al predominio de una nueva actividad económica, cuya influencia no desplaza la referencia al grupo etnolingüístico para que los pobladores de San José se definan como Harakmbut ('gente').

En este nuevo contexto económico ciertos elementos del núcleo cultural (creencias y relatos orales) están desapareciendo. Se dejan de lado valores y prácticas culturales tradicionales y se incorporan otros ideales y valores ligados a la "modernidad" (educación, dinero). Por tanto, ha significado también el desplazamiento de una estructura tradicional basada en relaciones recíprocas y prácticas colectivas.

También el caso de la actividad extractiva genera el desplazamiento de la economía tradicional, basada en la caza y recolección. Del mismo modo abre un proceso de des-estructura comunal, pues en el interior de la comunidad hay una desorganización, intereses contrapuestos y actores atomísticos, siendo débil la interacción y cooperación entre sus miembros que yacen dispersos en sus lugares de extracción minera, haciendo que la comunidad pierda el control sobre ellos.

Los colonos andinos que inmigran a San José construyen estereotipo negativos (borracho, primitivo) de los nativos, influyendo en algunas de sus prácticas y siendo referentes culturales para ellos, quienes por circunstancias llegan a mimetizarse a los colonos, especialmente cuando van a la ciudad. Pero esto no forma parte de una estrategia, ya que tienen poca fortalecida su identidad cultural al considerar que su lengua es fuente de atraso y disfuncional a la vida urbana, con lo cual su vigencia no está asegurada en el tiempo, si desaparece ya se habría perdido la identidad Harakmbut.

QUINTANILLA ZAPATA, Tammy, en su trabajo ***“Impacto de Género de la Gran Minería en el Perú”*** (Lima, 2004). Muestra la forma en que las políticas aplicadas por las empresas transnacionales mineras afectan a las familias de los trabajadores, haciendo incompatibles las responsabilidades familiares con los deberes laborales. Esta problemática actualmente se presenta en familias de los trabajadores mineros en las regiones de Junín y Arequipa.

En este entender, en el presente trabajo se destaca la situación de las mujeres en cuanto a las responsabilidades familiares que, debiendo ser compartidas son mayormente asumidas por ellas, reafirmando las diferencias de género y la poca valoración a las tareas familiares, que han sido entendidas como femeninas.

Los roles de género han sido diferenciados a través de una división del trabajo en función del sexo. En consecuencia, al género masculino se le atribuyó el deber de generar el sustento económico de la familia en el espacio público y al género femenino se le adscribieron las tareas del hogar y el cuidado de los/as niños/as en el espacio privado. Esta división se basa en motivos culturales que han exacerbado la naturaleza de la maternidad de las mujeres, ya que la concepción, el embarazo, el parto y la lactancia no justifican la atribución absoluta de la responsabilidad en la crianza y atención de los/as hijos/as, acompañada del trabajo doméstico. Las familias de los trabajadores mineros devienen en

situaciones en las cuales las mujeres asumen la carga familiar, teniendo que ocuparse de la crianza y cuidado de los hijos y las labores domésticas del hogar. Las tareas están distinguidas según las denominaciones de producción para el trabajo que realiza el hombre y de reproducción para la mujer. Las tareas de reproducción no tienen retribución económica ni están valorizadas en la economía nacional, su contribución no está considerada.

En este panorama mencionamos algunas conclusiones del autor:

En la confluencia de los factores de la flexibilización laboral, la economía de capitales, la naturaleza del trabajo minero y los roles de género, el Estado no ha contemplado el compromiso sobre los derechos de los/as trabajadores/as con responsabilidades familiares. Se incumple el Convenio 156 de la organización internacional de trabajo (OIT).

La naturaleza del trabajo minero excluye a las mujeres, no sólo en el acceso o desempeño de la labor minera sino en los efectos de la jornada atípica de los trabajadores que comparten familia con dichas mujeres. No hay apertura a la participación de las mujeres en la interacción de la empresa minera con la comunidad en el diseño, planificación y ejecución de programas respecto de la comunidad y el medio ambiente, limitándose a la capacitación y ayuda social en algunos casos.

La discriminación por género origina que los trabajadores mineros no tengan acceso a sus derechos como trabajadores con responsabilidades familiares, ya que el empleador no considera esta característica ni el Estado exige que las empresas la contemplen

Los trabajadores mineros tienen que delegar las responsabilidades familiares en las mujeres debido a los turnos laborales, esto origina una

separación mayor entre el espacio público y privado, adscribiendo la división sexual del trabajo a esta diferenciación.

Las políticas laborales reafirman el rol masculino de proveedor de la familia, limitando a los varones en el derecho al disfrute de la vida familiar, significa que dicha práctica tiene efectos discriminatorios sobre los varones, quienes al quedar al margen de las responsabilidades resultan distantes de las satisfacciones cotidianas de la paternidad.

BARRANTES Roxana, ZARATE Patricia y DURAND Anahí (Lima Perú - 2005) en su trabajo: ***“Te quiero pero no”: Minería, desarrollo y poblaciones locales***; hacen un estudio sobre los impactos de las empresas mineras en los distintos pueblos, como son el caso de Antamina (Región de Ancash) y Yanacocha (Región Cajamarca).

Con respecto a la organización social y la intervención del estado en los lugares de explotación minera señalan: “Ambas empresas actúan en un contexto de pobreza, en medio de una débil y limitada intervención estatal, tanto de parte del gobierno central como de los gobiernos subnacionales (los gobiernos regionales y locales), con una precaria organización social.”

En el caso del medio ambiente señalan: *“La contaminación ambiental es el tema más polémico en ambos departamentos y es percibido como el efecto más perjudicial, sobre todo por las poblaciones circundantes”. Por ejemplo; “En Ancash, estas comunidades de altura, sumamente pobres, han visto incrementada de manera alarmante la contaminación del agua y el suelo, lo cual trae consigo un mayor deterioro de sus condiciones de vida, pues afecta tanto sus quehaceres cotidianos (alimentación, cocina) como sus actividades económicas (agricultura)”*. Generando cambios en los ritmos de vida de las poblaciones rurales que están en la zonas de influencia de las minas.

En Cajamarca, la población que existe un problema de contaminación generado por la empresa minera. En la capital misma, y más aún en el campo, los entrevistados aseguran que la contaminación se comprueba. Mencionan casos de muerte de truchas y ganado, casos de turbidez del agua, etc. La contaminación es real, les afecta directamente y se debe a que la empresa minera tiene mal manejo en el cuidado del medio ambiente. Además, las autoridades y la propia empresa poco o nada habrían hecho para contrarrestar este daño. Como se puede apreciar, las empresas mineras van generando cambios, porque ya no cuentan con los mismos recursos; en consecuencia toman otras actitudes frente a la empresa minera, estado y los gobiernos locales. *“Para la mayoría de los entrevistados (tanto en Ancash como en Cajamarca), la minería no ha logrado mejorar los niveles de pobreza y menos aún impulsar un desarrollo sostenible en la zona. En Cajamarca, si bien hay sectores (en especial las empresas de la ciudad) y personas (en particular los trabajadores de la empresa minera, en su mayoría gente de afuera) que han mejorado su situación y dinamizado sus negocios, esto no habría sido así para la mayoría, particularmente para los campesinos de las zonas rurales. Sólo un sector minoritario, ubicado principalmente en la ciudad se estaría beneficiando con la mina. El campo y los campesinos serían los más perjudicados, debido a la contaminación y al encarecimiento del costo de vida, entre otros factores.”*

En Ancash, la población rural percibe que la minería, aparte de haberla perjudicado al dañar una serie de recursos naturales, no trae en compensación ningún beneficio ni la posibilidad de desarrollo para ella que convive día a día con la gran industria, anula una actividad y no proporciona otra.

Respecto a los cambios de vida los comuneros de Cajamarca señala: *“Yanacocha lleva operando ahí once años, lo cual sin duda ha producido cambios tanto positivos como negativos. Entre los positivos, podría resaltarse un dinamismo en sus actividades comerciales, una mayor cantidad de servicios (hoteles, restaurantes, transportes), y la generación de empleo de manera directa*

(trabajadores de la empresa) e indirecta (negocios que ofrecen servicios a la empresa). La elevada producción de la empresa también ha permitido que el monto del canon que se destina a Cajamarca sea importante, y se espera que crezca aún más en los próximos años.

Sin embargo, Cajamarca se ha vuelto una ciudad insegura y con mucha delincuencia, a diferencia de antes, cuando se podía vivir de manera bastante tranquila en ella. Para la mayoría, la relación entre el comienzo de las operaciones mineras y el aumento de la delincuencia es directa: por un lado, hay gente que opina que muchos foráneos llegan a la ciudad pensando que hay empleo en la mina, y al no conseguirlo, se dedican a la delincuencia; otros opinan que al haber mucha gente con dinero por la mina, la ciudad se ha convertido en un lugar muy atractivo para los delincuentes. Además, hay una proliferación de clubes nocturnos y de discotecas clandestinas, que ha significado un aumento de la prostitución (a veces infantil).”

DE ECHAVE, José, (Lima Perú - 2009) en su trabajo **“Minería y Conflicto Social”**, señala que las relaciones entre las comunidades campesinas y los proyectos mineros llegados de “afuera” alteran sus vidas y comprometen su futuro, que por lo general no habían considerado ni evaluado anteriormente. *“La actitud de las comunidades está marcada por una mezcla de temores y expectativas, parecen responder a la existencia o no de antecedentes de actividad minera en la zona”*

Con respecto al uso de las tierras, en el libro señalan que la base económica de los comuneros son la agricultura y ganadería; pero que con la presencia de las empresas mineras de manera “legal” se les expropia las tierras de cultivo y pastoreo, que posteriormente son razones principales de conflictos entre la Comunidad y las Empresas Mineras.

SALAS CARREÑO, Guillermo, en su libro ***“DINAMICA SOCIAL Y MINERIA: familias pastoras de puna y la presencia del proyecto Antamina” (1997-2002)***, El texto está dividido en dos partes. La primera analiza las relaciones sociales, sistemas productivos, regímenes de propiedad y articulaciones políticas justo antes de la entrada de Antamina, lo cual permite entender mejor la segunda parte, que trata de la llegada de este proyecto minero y su impacto sobre la zona. El lector ingresa al espacio geográfico y social del distrito de San Marcos y la cuenca de Carash, pero sobre todo de las punas del caserío de Yanacancha. Fue en estas punas que se excavó el tajo de Antamina, desplazando a unas 60 familias de pastores por lo que estas constituyen los personajes centrales del libro. De lo cual pudimos rescatar las siguientes conclusiones referidas a la presente investigación:

El escenario sanmarquino tiene la particularidad de no presentar instancias comunales en la coordinación de la producción campesina. Este texto muestra cómo funciona un sistema campesino en los Andes en el cual está ausente la intervención comunal en la producción. Esta se organiza a través de múltiples grupos de cooperación entre familias nucleares usualmente emparentadas entre sí. Una manada de ovinos define un grupo de cooperación interfamiliar que traslapa con otros grupos definidos por las labores agrícolas en distintos pisos.

Las familias que salieron de los terrenos adquiridos por Antamina pudieron recolocar rápidamente la mitad de sus animales y rearticular sus estrategias económicas como familias preponderantemente agricultoras.

En su análisis de la sociedad local, Salas enfatiza dos aspectos: el carácter dinámico de los sistemas sociales andinos –que lejos de funcionar a través de reglas estáticas permiten a los individuos cierta libertad de acción– y los estrechos lazos que vinculaban a los pastores de Yanacancha con los pisos bajos, con el distrito, con el norte chico de Lima y con la capital.

El pastoreo de puna en Yanacancha no era coordinado por las dos comunidades campesinas del distrito sino que funcionaba a través de la familia extendida, articulada alrededor de una misma manada de ovejas. Salas clasifica a las familias vinculadas con el pastoreo como permanente, alternante y visitantes, dependiendo del tiempo que pasaban en la puna. Los permanentes cuidaban a los animales de los alternantes y visitantes a cambio de productos de otros pisos ecológicos y de una ayuda en caso de necesidad. Esta reciprocidad entre permanentes y alternantes/visitantes podía ser no explícita (en el caso de parientes cercanos), o explícita cuando el parentesco era lejano o inexistente. Una familia de pastores tenía varios hijos; algunos se quedaban como residentes permanentes en la puna y formaban familias allí (cultivando en los pisos bajos como actividad secundaria), mientras que la mayor parte se trasladaban al valle o a las ciudades, conservando animales en la manada familiar. El autor desarrolla un modelo dinámico de ciclos de vida de las familias, en base a los esquemas de Chayanov, donde el transcurrir del tiempo y la actuación de las personas son esenciales para entender la reproducción del acceso a los recursos. El acceso a los pastos generalmente no se basaba en la (muchas veces confusa) propiedad legal sobre la tierra sino en el tiempo de residencia y la cercanía de parentesco. Salas también examina las formas de política en la comunidad de San Marcos. Al ser las comunidades campesinas del distrito relativamente recientes, el mayor espacio de lucha política era el municipio, marcado por la pugna entre dos facciones de ex-hacendados y sus seguidores.

Antamina prometía reubicar a la población a una zona igual o mejor (de acuerdo a la directiva 4.20 del Banco Mundial). Un cambio en el cronograma de construcción, y el ingreso de la constructora transnacional Bechtel, llevaron a realizar un desalojo apresurado y con compensación monetaria, no de tierras. Los pastores permanentes recibieron en promedio \$30,000 por familia a cambio de perder sus pastos. Ellos hicieron lo mejor que pudieron al invertir el dinero (proceso que el autor analiza en detalle), pero sentían que este no compensaba por el recurso perdido, pues "el dinero no es como las ovejas;" en una zona sin

oportunidades de inversión de capital, el dinero no se reproduce como los animales.

La compra de tierras no tomó en cuenta los sistemas de uso locales, favoreciendo a algunas familias con títulos de propiedad que ya no mantenían vínculos con las parcelas. Estas terminaban teniendo más injerencia sobre el proceso que las que dependían de los pastos. El proceso de reubicación no consideró la articulación de parientes alrededor de manadas; los alternantes y visitantes no recibieron compensación por reubicación. Sin embargo, el sistema local se adapta a la pérdida de pastos sin tener que cambiar su lógica básica. Los pastores permanentes pasan a ser agricultores en los pisos bajos, enviando animales a otros pastos (aumentando la presión sobre estos) y convirtiéndose en alternantes o visitantes.

El libro de Guillermo Salas constituye una contribución muy original y útil para comprender la interacción entre minería y sociedad local, pues combina el estudio detallado de la organización de la producción en ciertos tipos de espacios andinos con el análisis del funcionamiento de una gran empresa minera y de las ideologías de la modernidad. La escasez de perspectivas subjetivas y de citas directas es una debilidad que el autor admite en el prefacio, y que se debe a que la investigación no estaba originalmente planificada para un libro de esta naturaleza. Además, al libro le falta problematizar un poco más la dicotomía entre minería "tradicional" y "moderna." Si bien la conclusión del libro deconstruye la oposición entre las dos, en el resto del texto el autor a veces parece utilizarlas como categorías analíticas válidas. A nivel nacional, las continuidades entre la minería pre- y post-años noventa son mayores, y las rupturas menores, de lo que este uso implica.

DAMONTE, Gerardo en ***"Minería, Turismo y Agroindustria. Nuevos ejes económicos"*** 2009. Menciona acerca de la realidad minera en el Perú y da algún aporte esencial hacia el tema que estudiamos: En resumen, el sector minero

peruano actual tiene las siguientes características. Primero, está dominado por la presencia de grandes corporaciones multinacionales que mantienen derechos de explotación sobre los principales yacimientos mineros. Segundo, dichas corporaciones han desarrollado en el Perú nuevos sistemas técnicos y organizativos de extracción a gran escala.

Estos sistemas han llevado a que las grandes minas necesiten hacer uso de gran cantidad de recursos naturales locales. Tercero, tanto la mecanización como la tercerización han reducido drásticamente la demanda y costo laboral en las nuevas grandes operaciones mineras. Cuarto, las grandes corporaciones presentes en el Perú se rigen, en su mayoría, por estándares sociales y ambientales definidos desde agencias multilaterales como el Banco Mundial. Esto ha generado una estandarización en la industria posibilitando la identificación de buenas y malas prácticas más allá de las legislaciones nacionales. Quinto, las grandes corporaciones multinacionales se encuentran bajo un escrutinio global, lo que le brinda mayor espacio político a las 18 organizaciones a pesar de su fragmentación institucional. Por último, la minería actual es prioridad de un Estado poco eficaz que no logra aplicar una política que concilie el crecimiento minero con las múltiples expectativas locales de desarrollo.

Es en el contexto de éste nuevo tipo de desarrollo minero que las ciencias sociales como espacio de reflexión y comprensión social toman un especial protagonismo. Como hemos visto, el desarrollo minero actual no está desvinculado de la realidad social peruana, sino más bien, es un reflejo tanto del modelo político-económico vigente como de la realidad social que atraviesa nuestro país.

Aprovechar los ciclos de crecimiento económico, restaurar la autoridad pública, combatir la pobreza y fragmentación institucional son temas centrales no solo para el sector extractivo sino también para el futuro del país. En este sentido, el estudio de los procesos sociales asociados al desarrollo de la gran minería

establece retos no solamente académico-reflexivos, sino también programáticos en la elaboración y aplicación de políticas públicas. Así, el desafío que se presenta es doble. Por un lado, los científicos sociales son los llamados a establecer los parámetros de un necesario debate nacional sobre el papel de la industria minera en un posible desarrollo sostenible del país. Por otro lado, los expertos sociales son imprescindibles para elaborar, ya sea desde la sociedad civil, el sector público o el privado, políticas públicas tendientes a conciliar el crecimiento del sector minero con formas más sostenibles y equitativas de desarrollo local, regional y nacional.

El estudio titulado: ***“Impacto Socio Cultural en los Indígenas del Sur de la Guajira, Generado por la Explotación Minera del Carbón”***²⁹, realizado en Colombia en el año de 1997.

Guajira - Colombia, el cual tiene un 42% de población indígena dentro del cual se encuentra la población indígena de los Wayuu, la cual es la más numerosa de este departamento, la cual fue afectada por la actividad minera del carbón el cual trajo consigo en un primer momento masivas invasiones a sus territorios por gente foránea (ingenieros, obreros, comerciantes, etc.), para luego ser desplazados de su territorio y ser reasentados en zonas adyacentes y como resultado el cambio en sus patrones de vida diaria y diferentes maneras de afrontar los patrones de vida occidental.

Tras la intromisión de la empresa carbonífera se experimentó e incrementó los problemas de violencia matrimonial, esta violencia fue tan severa que llegó al punto que las mujeres intentaran atentar contra sus vidas mediante el suicidio, Se trastocó la organización de la población indígena, cambiaron las formas de vestimenta, formas y materiales de sus casas.

²⁹ _Este estudio se realizó en Colombia en 1997, por: Robert V. H. Dover (University of Alberta), Marta Rincón (CENSAT Agua Viva), Marla Zapach (University of Alberta).

Por otro lado, el traslado generó problemas de propiedad de los terrenos renovados, falta de atención médica, de escuelas y elementos para los mismos, necesidad de créditos para mejorar la explotación de sus parcelas. El proceso de reasentamiento generó un fenómeno de desubicación cultural y espacial, el cual confronta categorías occidentales con sus categorías propias de los indígenas.

Los Wayuú identificaron la necesidad de capacitarse económica y administrativamente con el fin de recuperar la vida tradicional teniendo la habilidad para responder a las exigencias de ser comunidad dentro de una entidad estatal.

Por último, se menciona a modo de conclusión que se cometió quizá la más grande catástrofe ambiental que haya sucedido. En esta ocasión se interrumpió la experiencia más avanzada de adaptación cultural del hombre a los ecosistemas tropicales; las tribus se habían adaptado a las condiciones del medio ambiente, la domesticación de especies silvestres como la papa, maíz, yuca, aguacate, piqui, mandioca, algodón y otras especies, es muestra de la eficacia de las adaptaciones. El acumulado cultural de estos grupos fue talado bruscamente por una civilización diferente que le impuso nuevas formas de manejar los ecosistemas y en general su vida socio-cultural.

1.7. MARCO CONCEPTUAL

La presentación y formulación del problema objeto de investigación, se llevado a cabo apelando a algunos conceptos que en seguida se exponen:

Actitud

De acuerdo a la Real Academia de la Lengua Española (RAE), está referida a la disposición de ánimo manifestada de algún modo. Por ejemplo, podemos mencionar la actitud benévola, pacífica, amenazadora de una persona, de un partido y de un gobierno.

Por otro lado, también actitud es entendida como la forma de actuar de una persona, el comportamiento que emplea un individuo para hacer las cosas. En este sentido, se puede decir que es su forma de ser o el comportamiento de actuar, también puede considerarse como cierta forma de motivación social de carácter, por tanto, secundario, frente a la motivación biológica, de tipo primario que impulsa y orienta la acción hacia determinados objetivos y metas. Eiser³⁰ define la actitud de la siguiente forma: "predisposición aprendida a responder de un modo consistente a un objeto social".

En Psicología Social, las actitudes constituyen valiosos elementos para la predicción de conductas. Así la actitud se refiere a un sentimiento a favor o en contra de un objeto social, el cual puede ser una persona, un hecho social, o cualquier producto de la actividad humana.

También la actitud se puede entender como una organización duradera de creencias y conocimientos en general, dotada de una carga afectiva a favor o en contra de un objeto definido, que predispone a una acción coherente con los conocimientos y afectos relativos a dicho objeto.

³⁰ Eiser, J.R. (1999). Psicología Social. Madrid: valencia. ISBN.

Agricultura

La agricultura (del latín agri, 'campo o tierra de labranza y cultura, 'cultivo, crianza') es el conjunto de técnicas y conocimientos para cultivar la tierra. En ella se engloban los diferentes trabajos de tratamiento del suelo y cultivo de vegetales. Comprende todo un conjunto de acciones humanas que transforman el medio ambiente natural, con el fin de hacerlo más apto para el crecimiento de las siembras. Las actividades relacionadas son las que integran el llamado sector agrícola. Todas las actividades económicas que abarca dicho sector tienen su fundamento en la explotación de los recursos que la tierra origina favorecida por la acción del hombre.

En este entender se puede definir la agricultura a partir de estudios desde la corriente Antropológica, y como es practicada en las distintas Comunidades Campesinas. Así CHAYANOV, Alexander (2008: 75-76), menciona que la economía agrícola campesina es una economía familiar. Su organización está determinada por el tamaño y composición de la familia y por sus demandas de consumo a través del número de manos laborales, por ello la intensidad del cultivo y las formas de organización familiar y comunal dependen de la cantidad de tierra en uso, del tamaño de la fuerza y de la dimensión de sus necesidades.

PLAZA, Orlando y FRANCKE, Marfil en "Formas de Dominio, Economía y Comunidades Campesinas" mencionan que la agricultura en las Comunidades Campesinas están caracterizadas por la división de trabajo familiar ya que estas son a la vez unidades de producción así como unidades de consumo, es así que el ciclo agrícola determina que la fuerza de trabajo no se pueda distribuir homogéneamente a lo largo del año, ya que en ciertos momentos exige mayor cantidad de fuerza de trabajo, obligando a desarrollar formas de cooperación entre varias familias, como el ayni y la minka, pero en ciertas temporadas la familia campesina no requiere dedicar el integro de su fuerza a las labores agrícolas. Su ritmo de trabajo está vinculado a la relación entre recursos y necesidades y a las exigencias del ciclo agrícola. Por ello podemos mencionar que las labores

agrícolas dentro de las comunidades son instituciones muy complejas y tienen un fin más amplio que la producción de bienes.

Mario Morveli Salas³¹, en su libro “Antropología y Sistemas Económicos” pp. 86-87), menciona que la agricultura puede definirse desde diversas perspectivas, como son: la Económica, la Antropología, la Biología y la Agronomía,

Así la agricultura para la Economía, es la actividad con el que se busca la mayor producción para satisfacer las necesidades de la persona. Para ello se propone aprovechar las tecnologías convencionales que permitan maximizar los rendimientos y las ganancias.

Para la Antropología, la agricultura es la forma de vida que lleva a cabo un grupo humano en torno al uso y manejo del recurso suelo, agua y espacio. El uso y manejo de estos recursos para satisfacer sus necesidades de subsistencia, sin duda, es la que da forma a la cultura de los grupos humanos del campo.

Desde la visión Biológica, la agricultura es una forma de intervención del hombre sobre el ecosistema natural. Dicha intervención es un proceso de artificialización de la naturaleza o simplificación de la estructura y función del ecosistema natural.

Para la Agronomía, la agricultura es la crianza de plantas y animales. La crianza de plantas es estudiada por la Agrotecnia y la de los animales por la Zootecnia.

Así pues el Mgt, Mario Morveli, concluye diciendo que: “la Agricultura Campesina es una forma de vida y una forma de intervención de estos grupos sobre el ecosistema natural, a modo de crianza. Es un quehacer particular con el

³¹_Magister en Antropología, y docente principal de la Carrera Profesional de Antropología, UNSAAC- CUSCO.

que satisfacen sus necesidades biológicas y naturales. Se trata de una experiencia de explotación del suelo para criar plantas y animales generando así agroecosistemas de policultivos³². La agricultura campesina está caracterizada por propiciar la biodiversidad, mejorar la fertilidad del suelo, minimizar los riesgos³³, generar alimentos diversos o variados para la familia, permitir el control biológico de plagas y enfermedades de modo natural, permitir la mayor estabilidad de los agroecosistemas, permitir el mejor reciclaje de materia orgánica y nutrientes, regular la presencia de las malezas y finalmente, mejorar el aprovechamiento del suelo, agua y espacio.”

Cambio

El cambio implica movimiento, modificación, transformación, no solo una diferencia en el tiempo, en el objeto al que se aplica. Se dice que se verifica un cambio cuando un objeto o elemento de un sistema de objetos móviles cambia de posición de tal manera que la disposición estructural del sistema resulta diferente.

El cambio social son variaciones o modificaciones de algún aspecto de los procesos, pautas o formas sociales, el cambio social puede ser progresivo o regresivo permanente o temporal, planeado o sin planear en una dirección o múltiples direcciones, benéfico o perjudicial.

³² Los sistemas de policultivos son los agroecosistemas caracterizados por la siembra de dos o más especies de cultivos con la suficiente proximidad espacial para generar una complementariedad, en una misma parcela.

³³ Aversión al riesgo consiste en minimizar los malos resultados o sorpresas desgraciales, debido a una información deficiente. Adolfo Figueroa amplió y precisó que la aversión al riesgo es definida como una reacción del campesino frente a la pobreza y al contexto de incertidumbre en que opera, con el objetivo de asegurar la obtención de una canasta de subsistencia. Esta actitud frente al riesgo conduce al campesino a tener un portafolio ordenado de actividades, en el cual la agricultura es prioritaria.

(Gómez, [http://www.sepia.org.pe/sepias/sepia%201/vilma%20Gomez%20\(sepia%201\).pdf](http://www.sepia.org.pe/sepias/sepia%201/vilma%20Gomez%20(sepia%201).pdf).36)

Cambio Cultural

Se entiende por el cambio a lo largo del tiempo de elementos culturales de una sociedad o una parte de esa sociedad. La evidencia muestra que, la cultura se puede definir como desarrollo de los usos, costumbres, religiones, valores, organización social, tecnología, leyes, lenguajes, artefactos, herramientas, transportes, se desarrolla por la acumulación y transmisión de conocimientos para la mejor adaptación al medio ambiente.

El cambio cultural definido desde la Transculturación generado en el terreno de la Antropología a partir del año 1940; por Fernando Ortiz en "Contrapunteo cubano del tabaco y el azúcar", con el fin de clasificar el estudio del contacto cultural entre grupos socioculturales diferentes. Ortiz propuso la adopción de este término para reemplazar los conceptos Aculturación y Desculturación que describían la transferencia de cultura realizada de una manera reduccionista, imaginada desde la matriz de los intereses de la metrópoli.

El diccionario de la Real Academia de la Lengua Española (RAE) define a este término como: "Recepción por un pueblo o grupo social de formas de cultura procedentes de otro, que sustituyen de un modo más o menos completo a las propias". Por lo que se podría decir que la Transculturación es un proceso gradual por el cual una cultura adopta rasgos de otra, hasta culminar en una Aculturación. Generalmente se ha supuesto que la enseñanza o intercambio de rasgos que van desde una cultura "más desarrollada" a otra "menos desarrollada", parecería que esto puede ocurrir sin conflictos; sin embargo, se observa que la mayoría de las Transculturaciones son muy conflictivas, en especial para la cultura "receptora".

Comunidad Campesina

Las Comunidades Campesinas son organizaciones de interés público, con existencia legal y personería jurídica, integradas por familias que habitan y controlan determinados territorios, ligadas por vínculos ancestrales, sociales, económicos y culturales expresados en la propiedad comunal de la tierra, el

trabajo comunal, la ayuda mutua, el gobierno democrático y el desarrollo de actividades multisectoriales cuyos fines se orientan a la realización plena de sus miembros y del país.

La Comunidad Andina es producto de las reducciones instauradas por el virrey Toledo. Desde sus orígenes, se ha tratado de una entidad mestiza, inicialmente impuesta por los conquistadores, pero que en los siguientes cuatro siglos fue hecha suya por la población andina. Al iniciarse la República le fue retirada la legislación colonial que la protegía, lo cual dio lugar a que en el siglo XIX sus defensores invocaran las coloniales Leyes de Indias en su favor. Durante el oncenio de Leguía el Estado les confirió el reconocimiento legal, inaugurándose por la misma época la reflexión contemporánea sobre su naturaleza, límites y potencialidades.

PLAZA, Orlando y MARFIL, Francke, ("Formas de Dominio, Economía y Comunidades Campesinas" 1985: 57) precisan que la Comunidad Campesina está conformada y constituida tanto por la organización comunal como por las unidades familiares, asentadas en un territorio colectivo y considerando un determinado nivel de desarrollo de las fuerzas productivas, que posibilita un determinado control sobre la naturaleza y modalidades de ejercerlo, la comunidad campesina como, como forma de organización socio-económica del campesinado, expresa y es la relación dialéctica tensional entre lo comunal y lo familiar. En esta relación, lo comunal brinda a las familias una serie de condiciones y posibilidades para que estas desarrollen su producción, y por otro lado controla las formas y los límites dentro de los cuales esta producción familiar puede realizarse. Esta relación es, por tanto, inherente a la forma de producción de las familias campesinas dentro de la organización comunal.

Hoy se estima el número de comunidades en cinco mil, de las cuales cuatro mil quinientos están legalmente reconocidas. Se trata de la más importante institución de la sociedad Peruana (Ibídem).

La Ley 24656, Ley de Comunidades Campesinas en su artículo 2, indica: Las Comunidades Campesinas son organizaciones de interés público, con existencia legal y personería jurídica, integrados por familias que habitan y controlan determinados territorios, ligadas por vínculos ancestrales, sociales, económicos y culturales, expresados en la propiedad comunal de la tierra, el trabajo comunal, la ayuda mutua, el gobierno democrático y el desarrollo de actividades multisectoriales, cuyos fines se orientan a la realización plena de sus miembros y del país. Constituyen Anexos de la Comunidad, los asentamientos humanos permanentes ubicados en territorios comunales y reconocidos por la Asamblea General de la Comunidad.

Por último una Comunidad Campesina surge de tres elementos: un territorio, construido como colectivo a lo largo de la historia; una población, que se identifica como colectivo y con el territorio; y un proceso de reconocimiento, en el que este grupo es reconocido como tal por los vecinos, por el Estado y por otros agentes. Se reconoce como comunidades campesinas especialmente a los grupos de costa y sierra, incluso algunas en ceja de selva.

Cultura

El término Cultura proviene del latín *cultus* que a su vez deriva de la voz *colere* que significa cuidado del campo o del ganado. Hacia el siglo XIII, el término se empleaba para designar una parcela cultivada, y tres siglos más tarde había cambiado su sentido como estado de una cosa, al de la acción: el cultivo de la tierra o el cuidado del ganado. Aproximadamente en el sentido en que se emplea en el español de nuestros días en vocablos como agricultura y otros.

Es también el nombre común para designar todos los tipos de conducta socialmente adquiridos y que se transmiten con igual carácter por medio de símbolos, esta es una definición simple del término cultura, ya que el bagaje de términos es muy amplio dentro de las Ciencias Sociales.

Erick Wolf (1959: 142) menciona: "por cultura quiero decir las formas desarrolladas históricamente a través de las cuales los miembros de una sociedad dada se refieren los unos a los otros. Por sociedad quiero decir el elemento de acción, de mano de obra humana dentro del campo proporcionado por las formas culturales; mano de obra humana la cual aspira, sea a preservar un balance entre las probabilidades y los riesgos de vida, ya sea a cambiarlos. La mayoría de los Antropólogos culturales vieron las formas culturales de manera tan limitada que tuvieron la tendencia a olvidar por completo el elemento de mano de obra Humana que corre a través o alrededor de estas formas, comprime contra sus límites o tiene diferentes especies de formas contra el medio. Un análisis dinámico no debería omitir indicar los usos diferentes que dan a los varios individuos a la forma o las maneras en que la gente explora las posibilidades de un forma, o las maneras que las equivalen".

Evaluación de Impacto

La evaluación del impacto es un tema ampliamente tratado a escala nacional e internacional. La evaluación del impacto ambiental comienza a realizarse a finales de la década de los años 1960 en los países desarrollados, como un proceso de análisis y prevención de impactos ambientales, ante la presión de grupos ambientalistas y de la población en general. Más tarde, se incorpora la evaluación del impacto social de los proyectos como un concepto más amplio, que incluía no sólo el medio ambiente sino también a la comunidad. Actualmente, el concepto de impacto social incluye no sólo los resultados previstos sino también aquellos que no se previeron. Igualmente, contempla los efectos, tanto positivos como negativos que se pudieran presentar luego de la implementación de un determinado programa o proyecto en un grupo social o una comunidad.

Cuando hablamos de impacto también podemos estar haciendo referencia a situaciones que no implican choques si no que es más bien el efecto que determinados fenómenos tienen sobre la realidad. Esto es especialmente claro cuando se habla por ejemplo del impacto que ciertas medidas políticas, económicas o sociales tienen sobre una población: en este caso se trata de expresar que las mismas generarán algún tipo de reacción o efecto. Del mismo modo, otro uso común que se le da a este término es aquel que hace referencia al impacto ambiental, es decir, al efecto que nuestras acciones como seres humanos generan sobre el medio ambiente cuando lo modificamos o alteramos.

Efectos

El término efecto proviene del latín effectus, y posee varios significados dependiendo del área en el que se utiliza. El efecto es el resultado, el fin, la conclusión, la consecuencia, lo que se deriva de una causa, de ahí proviene el principio fundamental causa-efecto, de la ciencia y de la filosofía. También se denomina efecto a una sensación, un impacto o una impresión producida en el ánimo o en los sentimientos de una persona.

Entorno social

Es el lugar donde una persona desarrolla sus actividades cotidianas con determinadas condiciones de vida, condiciones de trabajo, nivel de ingresos, nivel educativo, esto determinado o relacionado a los grupos a los que pertenece. El entorno social de una persona, también es llamado contexto social o ambiente social, es la cultura en la que el individuo fue educado y vive, y abarca a las personas e instituciones con las que la persona interactúa en forma regular. La interacción puede ser de persona a persona o a través de los medios de comunicación, incluso de forma anónima, y no puede implicar la igualdad de estatus social. Por tanto, el entorno social es un concepto más amplio que el de la

clase social o círculo social. Sin embargo, las personas con el mismo ambiente social, a menudo, no sólo desarrollan un sentido de solidaridad, sino que también tienden a confiar y ayudarse unos a otros, y se congregan en grupos sociales.

Familia Campesina

Existen muchas definiciones de familia y con el pasar del tiempo, estas definiciones se van modificando, pues así como cambia la sociedad, también cambia la familia, cambia su estructura, la interrelación de sus miembros y también la división de roles, entre otros aspectos.

Engels en *el origen de la familia, la propiedad privada y el estado (1884)* define a la familia como el grupo organizado que vela por la supervivencia de sus miembros, a través del trabajo y la producción. Para Engels, el factor decisivo en la historia es la producción y la reproducción de la vida inmediata de dos maneras: la primera, es la producción de productos alimenticios, vestido, vivienda e instrumentos que permiten producir todos esos bienes necesarios para la supervivencia de la humanidad. La segunda, es la reproducción del mismo ser humano, en otras palabras la continuación de la especie. El orden social en el que viven las personas en una época o en un estado determinado, está condicionado por estas dos especies de producción; por el grado de desarrollo del trabajo de una parte y de la familia de la otra. Sostuvo además que lo que la sociedad llama civilización, es un proceso centrado en la organización de las familias, la que evolucionó desde las primitivas Gens hasta la forma moderna, como una manera de acumular riqueza, pero no por parte de la sociedad, sino de forma individual.

Ralph Linton³⁴, (*"Estudio Del Hombre"* 1970. pp158-177), muestra un panorama más concreto y amplio en torno a este tema, menciona que: La familia son unidades cooperativas compactadas, organizadas internamente, intermedias

³⁴ El Antropólogo Ralph Linton, perteneció a la escuela funcionalista iniciada por Malinowski.

entre el individuo y la sociedad total a la que pertenece. Estas unidades tienen siempre funciones específicas en relación tanto con sus miembros como con el total de la sociedad. El hecho de pertenecer a una de estas unidades, significa para el individuo una serie de derechos y deberes específicos con respecto a otros miembros y también una serie de Actitudes bastante bien definidas. La unidad debe ser el foco principal de lealtad e interés para sus miembros, los que pertenecen a ella, están unidos por el deber de cooperar y de ayudarse mutuamente, colocando los intereses de los otros miembros por encima de los extraños.

Idealmente los miembros de una familia están unidos tanto por lazos de afecto, como por lazos de interés común y las disputas entre ellos se consideran más reprobables que las desavenencias entre miembros de la familia y extraños.

Las características más constantes en ellas parecen ser las actitudes generales de sus miembros. Estas características están determinadas por factores culturales. En otras palabras, aunque la familia se haya iniciado como un fenómeno Biológico, está a la vez se ha originado a partir de un fenómeno Social. Cada sociedad de manera distinta ha señalado o pautado ciertas funciones a sus unidades de familia. Por ejemplo, la función de satisfacer las necesidades sexuales de los conyugues está pautada por tabúes en cada sociedad.

En toda sociedad la familia es normalmente la unidad organizada más pequeña, tanto para la producción, como para el consumo, y trata de bastarse así mismas por lo que toca a las necesidades ordinarias de sus miembros. El trabajo necesario para la satisfacción de estas necesidades se reparte entre sus miembros de modo que las actividades de cada individuo completan las del resto y todos participan en los beneficios.

Existen tres funciones universales de la unidad familiar:

- La función del cuidado y educación de los hijos.
- La función del cuidado de los miembros ancianos o incapacitados.
- Por último la función de proteger los intereses de sus miembros contra los extraños.

Orlando Plaza Y Marfil Francke, ("Formas de Dominio Economía y Comunidades Campesinas" 1985: 76) al respecto de la familia campesina mencionan que: la Familia constituye, a la vez, la unidad de producción y la unidad de consumo. La fuerza de trabajo es familiar: participan en la producción todos los miembros mayores de 5 o 6 años, y la división del trabajo que opera a su interior es la división natural por sexo y por edad. La familia misma es la que prevé sus necesidades y organiza sus recursos en función de estas.

La unidad de análisis debe ser la familia porque la forma de producción en el campo no se puede entender si no se considera la fuerza de trabajo Campesino como Familiar. El estudio de las Familias Campesinas resulta fundamental también para comprender el funcionamiento, la vigencia y las contradicciones de las comunidades de las que son las unidades constitutivas. A través del funcionamiento y operación de las familias campesinas, podemos comprender el tipo de desarrollo general de la sociedad, así como sus contradicciones y manifestaciones específicas en la zona andina.

Finalmente la Constitución Política del Perú en su artículo cuarto del Capítulo 2, referido a los Derechos Sociales y Económicos, cita lo siguiente: "La Comunidad y el Estado protegen especialmente al niño, al adolescente, a la madre y al anciano en situación de abandono. También protegen a la Familia y

promueven el matrimonio. Reconocen a estos últimos como instituciones naturales y fundamentales de la sociedad.”

Folklore

consiste en los materiales culturales atribuidos a sociedades pre modernas, no letradas o campesinas, que circulan y se conservan oralmente a través de canales de comunicación no institucionales, y tradicionales (es decir transmitidos de una generación a otra, y cuya autoridad es más dependiente de la persistencia en el tiempo que de un conocimiento pragmático o lógico que se haya puesto a prueba) el termino fue acuñado en 1846 por Willian Johns Thoms, un artículo británico para remplazar el de “antigüedades populares”.

Ganadería

La ganadería es una actividad económica de origen muy antiguo que consiste en la crianza de animales para su aprovechamiento. Dependiendo de la especie ganadera, se obtienen diversos productos derivados, como la carne, la leche, los cueros, la lana, entre otros derivados.

Los ganados más importantes en número a nivel mundial son los relacionados con la ganadería bovina, la ovina y la porcina. Sin embargo, en algunas regiones del planeta otros tipos de ganado tienen mayor importancia, como el caprino y el equino, como así también la cunicultura, la avicultura y la apicultura.

La ganadería está muy relacionada con la agricultura, ya que en una granja ambas pueden estar relacionadas. En estos casos el ganado aporta el estiércol, que es utilizado como abono, y los cultivos aportan el alimento para los animales.

En opinión de Rubén Mori Kuriyama, (Director General de la Dirección General de Información del Ministerio de Agricultura y quien tuvo a su cargo apoyar a Proinversión en la ejecución de los proyectos agropecuarios en la zona de influencia del Proyecto Minero las Bambas). Amplia diciendo que la agricultura y la ganadería son el sustento económico de las Comunidades Campesinas de la zona de influencia del proyecto Minero las Bambas, por ello, la zona de influencia del proyecto Minero las Bambas posee más potencial ganadero que agrícola, en ese entender menciona que:

«El ganado de la zona Challhuahuacho es criollo en su mayoría y no pertenece a una raza definida, de porte pequeño, lo que determina una producción muy limitada de carne y leche. La idea a futuro es donar módulos, que incluyan inseminación artificial, para mejorar la calidad del ganado. Esto tiene que ir de la mano con un proceso de mejoramiento de los pastos y de capacitación de la población para que ellos mismos lo manejen en el futuro. Nosotros no pretendemos quedarnos para siempre, lo que hacemos es implementar el proyecto, capacitar a la gente y que ella misma asuma el trabajo una vez que hemos cumplido las metas»³⁵, explica.

³⁵ _Agencia de Promoción de la Inversión Privada. "Las Bambas: un modelo de desarrollo sostenible". 2005

Hábitos

Actitud adquirida o tendencia de actuar de una manera determinada que ha llegado a ser, en cierta medida, inconsciente y automática; a veces la costumbre es considerada como el hábito del grupo. (Henry Pratt Fairchild "Diccionario de Sociología". FCE. México 2010)

Manejo

Dirección y gobierno de un recurso o recursos, dominio o acceso al manejo de la actividad agrícola y ganadera, expresados en formas de organización a nivel familiar y comunal.

Mesas de Dialogo

La Mesa de Diálogo Permanente es un escenario colectivo basado en el debate constante en el que la empresa privada y organizaciones de la sociedad civil aspiran a construir de manera colectiva un bien público: un modelo de minería basado en la dignidad humana, el desarrollo económico y la responsabilidad en el cuidado y el uso de los recursos naturales, en el que la actividad minera sea percibida como un riesgo y no como un daño para poder generar sistemas de previsión, prevención, control y si es necesario sistemas de restauración y reconstrucción.

Son mecanismos para profundizar la cooperación público privada y promover la abierta participación de todas las partes interesadas en el diseño, implementación y evaluación de políticas públicas utilizados frecuentemente en diversos países para avanzar en temas relacionados al consumo y producción sustentables.

Medicina tradicional

La medicina tradicional abarca una amplia variedad de terapias y prácticas que varían entre países y entre regiones. En algunos países se denomina medicina «alternativa» o «complementaria». La medicina tradicional se viene utilizando desde hace miles de años, y sus practicantes han contribuido enormemente a la Salud Humana, en particular como proveedores de atención primaria de salud al nivel de la comunidad.

La medicina tradicional ha mantenido su popularidad en todo el mundo. A partir del decenio de 1990 se ha constatado un resurgimiento de su utilización en muchos países desarrollados y en vías de desarrollo. (OMS - Organización Mundial de la Salud: www.who.int/topics/traditional_medicine/es/)

Minería

Extracción de la tierra de materiales no reemplazables. No solo comprende la extracción de sólidos como el carbón, el cobre, el granito, etc. Sino también la de líquidos como el petróleo, y el gas. El proceso de la minería agota verdaderamente la tierra y, de ordinario, da como resultado la disminución de los recursos naturales, porque dichos materiales raramente son recuperables después de su consumo definitivo.

(Guillermo salas Carreño, IEP, 2008:190-191), amplia: *“La minería moderna sería básicamente aquella desarrollada a raíz de la legislación minera de los años noventa, la mina moderna estaría caracterizada por el uso de tecnología más sofisticada, normalmente con operaciones a tajo abierto donde relativamente pocos trabajadores altamente capacitados operan una maquinaria automatizada, su seguridad, salud y condiciones económicas de trabajo son muchísimo más ventajosas que las de un obrero de una mina tradicional o que las de los trabajadores de otras industrias”.*

Recurso

Conjunto de elementos disponibles para resolver una necesidad o llevar a cabo una empresa. *Recursos naturales, hidráulicos, forestales, económicos, humanos.* (DICCIONARIO DE LA LENGUA ESPAÑOLA VIGÉSIMA SEGUNDA EDICIÓN).

Roles de la Familia

Labores de la familia en el hogar, son las labores que cumple en el día a día tanto el padre, la madre y los hijos lo cual le permite una cohesión con la sociedad. Estos roles se realizan en el hogar para mantener y reproducir la fuerza de trabajo, del que también hacen parte las relaciones sociales del hogar dirigidas a mantener el equilibrio afectivo y emocional de sus miembros.

CAMPILLO, F. "Género y desarrollo Rural: Una relación desigual". 2002: 27 define roles como el resultado de comportamientos adquiridos en una sociedad dada que definen cuales son las actividades, tareas y responsabilidades femeninas y masculinas. Dichos roles están condicionados por factores tales como, edad, clase social, religión, pertenencia a grupos étnicos, origen regional, tradiciones, y se ven afectados por cambios inducidos a través de los procesos de desarrollo. En la vida diaria, los roles de los hombres y de las mujeres aparecen íntimamente relacionados, pudiendo ser similares, diferentes, complementarios o conflictivos.

Tecnología

Se refiere a los medios y actividades por medio de las cuales las sociedades humanas hacen frente a su medio material y los transforman. Como proceso o sistema la tecnología incluye los materiales sobre los cuales se actúa, las herramientas y otros medios por los que se realiza la acción, la aplicación de un procedimiento para efectuar la acción deseada y el conocimiento de cómo realizarlo. (BARFIELD, Thomas "Diccionario de Antropología". siglo veintiuno editores. México- 2000)

Tenencia

Posesión efectiva y material de una cosa sin referencia al título jurídico que pueda ampararla. Constituye un concepto de importancia jurídica por los efectos que de ella pueden derivarse. Así, la tenencia permite presumir el ánimo de apropiación. (Henry Pratt Fairchild "Diccionario de Sociología". FCE. México 2010)

1.7. ANTECEDENTES Y CONTEXTO DEL PROCESO DE INTRODUCCIÓN DE LA EMPRESA MINERA XSTRATA COPPER Y EL PROYECTO MINERO LAS BAMBAS³⁶

1.7.1. Antecedentes y Ubicación del Proyecto Minero las Bambas

En agosto del año 2004, fue una de las últimas y de las más importantes operaciones de concesión minera del "Proyecto Minero las Bambas" realizada por la Agencia de Promoción de la Inversión Privada (ProInversión). El proceso se inició el 6 de agosto de 2003, cuando el Comité de Activos, Proyectos y Empresas de ProInversión convocó a las empresas interesadas en precalificar al Concurso Público Internacional PRI-80-2003 del Proyecto las Bambas. Desde un inicio la convocatoria despertó, por un lado, el interés de grupos mineros de talla mundial, mientras que en la región se desataba un debate entre sectores que estaban a favor y en contra de la minería.

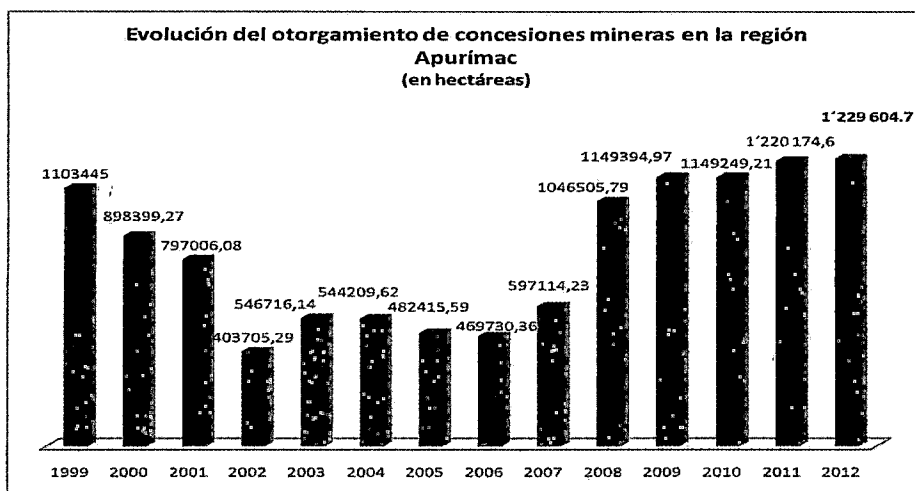
El Proyecto las Bambas se ubica entre las Provincias de Grau y Cotabambas - Apurímac. Es una suerte de continuación geológica del denominado "Copper Belt del Sur", en el que se encuentran otros proyectos cupríferos de la importancia de cómo son: La Escondida y Chuquicamata, en Chile, así como Tintaya, Los Quechuas y Antapaccay en el Perú. Las Bambas fue descubierta en el año 1911 por la Ferrobamba Limited Company quien realizó los primeros estudios geológicos y que según archivos habría perforado con taladros diamantinos. Posteriormente, en la década de 1940 fueron implementados estudios geológicos por la Cerro de Pasco Corporation y otras empresas, como Kruger y Barba, que se complementaron con la elaboración de mapas geológicos de la zona, ensayos químicos y nuevas perforaciones. En la década de 1980, los trabajos de exploración continuaron, y empresas como las de Tintaya, Cyprus y Phelps Dodge, realizaron perforaciones a mayor profundidad con nuevos ensayos químicos del mineral encontrado, principalmente cobre, oro y plata. El Estado

³⁶ _Citado de "Minería Y Conflicto Social" (pp.159 - 171), Capítulo a cargo de José De Echave (CBC).

Peruano recuperó las concesiones en octubre del 1970, por otro lado se extraían minerales de cobre y oro de manera artesanal en las zonas de Ferrobamba, Charcas y Progreso. En 1972, la empresa estatal Minero Perú obtuvo los Derechos Estatales Especiales de Ferrobamba y Chalcobamba, convertidos en 1991 en 21 concesiones mineras. La región en la que se encuentra el proyecto nunca había destacado como una zona minera en el Perú: algunas actividades de pequeña y mediana minería en ciertas Provincias no fueron atractivas para inversiones más importantes. Es sobre todo a partir de la década de 1990 cuando la reactivación de la minería provocó una inusitada actividad de exploración en toda la región. Si en 1990 los derechos mineros vigentes en todo Apurímac apenas ocupaban el 3.37% de su territorio, en 1999 pasaron a ocupar el 24.8%, y en 2007 llegaron a 33.4%. Esta tendencia confirma la declaración hecha por el Ministerio de Energía y Minas, en la que se presenta a Apurímac como una reserva nacional minera del Perú.

Hoy en Apurímac existen alrededor de 21 proyectos de importancia: seis se encuentran en la provincia de Grau, cinco en Antabamba, cuatro en Aymaraes, cuatro en Cotabambas y dos en Andahuaylas. Los principales proyectos tienen que ver con producción de cobre y oro. A continuación se muestra el cuadro de la evolución de concesiones mineras Apurímac y el mapa de concesiones mineras en Apurímac:

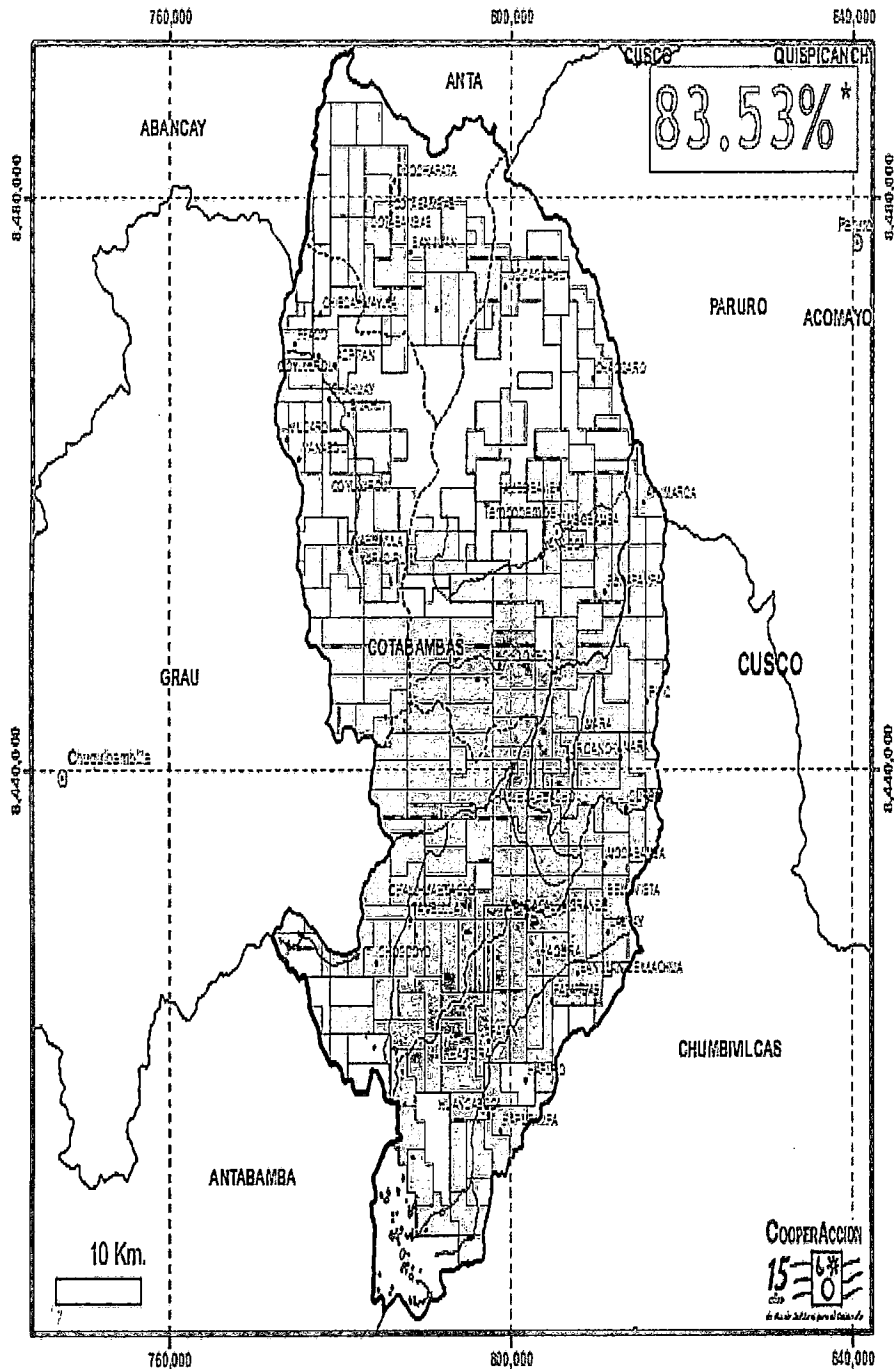
Cuadro N° 01: evolución de concesiones mineras en Apurímac.



Fuente: Cooper Acción.






Mapa N° 01:

Concesiones mineras en la provincia de Cotabambas



Concesiones Mineras Provincia de COTABAMBAS

Estado de las Concesiones Mineras

-  Concesión minera titulada
-  Petitorio en trámite
-  Cantera afectada al estado
-  Planta o depósito de relaves
-  Concesión minera extinta

* Área concesionada considerando c.m. superpuestas

Región
APURÍMAC

N
Escala 1:500,000
Proyección UTM Z18
Fuente: INGEAMET
Junio 2012



COOPERACCIÓN
15 años
de Acción Solidaria para el Desarrollo

CooperAcción
Acción solidaria para el desarrollo

Fuente: Copper Acción.

1.7.2. Proceso de transferencia del Proyecto Minero Las Bambas

El 16 de Septiembre del 2003, el Gobierno Regional de Apurímac, el Ministerio de Energía y Minas y Proinversión suscribieron un Convenio de Promoción de la Inversión Privada en Apurímac. Esta iniciativa formaba parte de la estrategia para fortalecer el proceso de transferencia del Proyecto Minero las Bambas.

El convenio fue suscrito en la ciudad de Arequipa, en el marco de la XXVI Convención Minera, por el entonces presidente de la Región Apurímac, Luis Barra Pacheco; el Alcalde Provincial de Cotabambas, Luis Calderón Jara; y los alcaldes Distritales de Challhuahuacho - Zenobio Maldonado Guillén, de Coyllurqi - Fidel Oros, de Mara - Florentino Enríquez, de Haquira - Modesto Huayna y de Cotabambas - Américo Huamán. De esta manera se buscaba darle un respaldo social al proyecto. Adicionalmente, el 2 octubre de 2003, los alcaldes distritales y Provinciales de Grau y Cotabambas suscribieron la "Declaración de Challhuahuacho", en la que ratificaron el apoyo decidido al proceso de licitación y la promoción de un clima favorable en ambas provincias. En la misma declaración se señala que la realización del proyecto deberá contemplar el respeto a las actividades agropecuarias, costumbres, preservación del medio ambiente y responsabilidad social.

El primer cronograma tentativo para la transferencia de ProInversión iba desde la convocatoria para la precalificación, en agosto del 2003, hasta la suscripción del contrato, en enero del 2004. Este cronograma se fue modificando por diferentes razones, y en el segundo trimestre de 2004 se señaló la necesidad de postergarlo y esperar la modificación de la Ley de Regalías Mineras (Ley 28258) que se venía debatiendo en el Congreso de la República.

La licitación estuvo acompañada de audiencias con las poblaciones y autoridades locales y regionales. El proceso de audiencias permitió confirmar que existían posiciones contrarias al proyecto, tanto en lo que se refiere a la

implementación de las propias actividades informativas como a la posibilidad de desarrollar actividad minera en la zona.

Las audiencias públicas organizadas estuvieron a cargo de ProInversión, en coordinación con el Ministerio de Energía y Minas y las autoridades del gobierno regional, el municipio provincial de Cotabambas, los distritos Challhuahuacho, Coyllurqui y Cotabambas, y los de Progreso y Haqira, de la Provincia de Grau. La gran mayoría de estos eventos se realizaron entre Mayo y Agosto del 2004, y si bien permitieron transferir información especializada sobre el proyecto minero y los beneficios para la Región, el lapso de tiempo utilizado para todo el proceso fue extremadamente corto. Esto provocó que la población no pueda procesar de manera adecuada toda la información recibida y que sectores cuestionen la legitimidad del proceso por las escasas posibilidades de incidir en él.

Las audiencias giraron en torno a la presentación del Proyecto Minero, el marco legal y los beneficios para la Región y las Comunidades. Diversos actores entrevistados entre miembros de comunidades y las Federaciones Campesinas, autoridades de la región y a nivel local, y representantes de la propia empresa coinciden en señalar que en las audiencias se sobredimensionaron los beneficios del proyecto y se creó una enorme expectativa, por ejemplo, en relación con el tema de los recursos que llegarían a la zona y el empleo local que se generaría³⁷.

En comunicados publicados en medios de comunicación Nacional y Regional se comenzaron a expresar diversas posiciones frente al proyecto: el 19 de julio de 2004, autoridades estatales de la provincia de Cotabambas y del distrito de Challhuahuacho ratificaron públicamente su apoyo a la realización de las Bambas³⁸, mientras que la Coordinadora Regional de Comunidades Afectadas por

³⁷ _Por ejemplo, Rodrigo Carpio, dirigente de CORECAMI Apurímac, señaló en una entrevista que el gobierno ofreció más de 10 mil puestos de trabajo para las poblaciones locales.

³⁸ _Comunicado del municipio distrital de Challhuahuacho, Cotabambas-Apurímac, publicado en los principales diarios de circulación nacional.

la Minería de Apurímac (CORECAMI) y varias comunidades de la zona de influencia del proyecto mantuvieron una posición crítica al proceso, considerando que las audiencias públicas no habían cumplido con la misión de informar y sobre todo de recoger y tomar en cuenta la opinión de los pobladores³⁹.

De las catorce empresas precalificadas, al 25 de Agosto del 2004 quedaron nueve en la etapa final. Los requisitos para la precalificación fueron:

1. En el aspecto técnico: acreditar por lo menos una operación minera o de concentración de 10 mil toneladas diarias.
2. En el aspecto financiero: poseer un patrimonio neto no menor a US\$ 100 millones.

Cabe señalar que en los términos de referencia actualizados al 24 de Agosto del 2004, se incorporó un "Anexo K" referido a las Condiciones Sociales para la explotación del Proyecto Minero las Bambas, que recoge las propuestas obtenidas, según ProInversión, en las audiencias públicas, diversas coordinaciones realizadas y el diálogo sostenido con las autoridades regionales, locales y comunales⁴⁰. Este anexo aborda aspectos Sociales, Ambientales, Económicos y Culturales, y define los compromisos que fueron asumidos, tanto por la Empresa que adquiere el contrato de opción como por los organismos Estatales.

El 31 de Agosto del 2004, se procedió a abrir los sobres, resultando ganadora la Empresa Xstrata AG Suiza, que ofertó US\$ 121 millones de dólares.

³⁹ _Por ejemplo, en el comunicado de la Coordinadora Nacional de Comunidades Afectadas por la Minería (CONACAMI), publicado el 31 de agosto de 2004.

⁴⁰ _Anexo K, "Condiciones Sociales para la Explotación del Proyecto Minero Las Bambas". Concurso Público Internacional PRI-80-2003. Promoción de la Inversión Privada en el Proyecto Las Bambas. 24 de agosto de 2004.

El 1 de Octubre del 2004 se firmó el contrato de opción en la Comunidad Campesina de Fuerabamba, con la presencia del entonces Presidente de la República Alejandro Toledo Manrique, y autoridades de los Gobiernos centrales, regionales y locales. La empresa entregó, conforme a lo estipulado en el contrato, 91 millones de dólares, correspondientes al pago inicial, de los cuales el 50%⁴¹ corresponde al aporte social inicial que se destinaría a la zona de influencia directa del proyecto, este 50% sería administrado por un Fondo de Fideicomiso.

El total de los bienes que fueron transferidos en el proceso de concesión del Proyecto Las Bambas comprenden:

1. Los yacimientos de Chalcobamba, Ferrobamba, Sulfobamba y Charcas.
2. Un área de concesión minera de aproximadamente 33,200 hectáreas.
3. La información existente en la sala de datos.
4. Los testigos de las perforaciones almacenados en el depósito de Ferrobamba.
5. Las muestras de los rechazos y pulpas de los testigos de las perforaciones almacenadas en el depósito de la Empresa Minera del Centro del Perú S.A. (CENTROMIN).

La inversión estimada para la ejecución del proyecto oscila entre los US\$ 1,500 y 2,000 millones, y se cuenta con reservas probadas de 40.5 millones de toneladas con leyes mayores a 2% de cobre y un potencial de exploración por encima de los 500 millones de toneladas. Se anunció que se crearían 300 puestos de trabajo calificado y 1,500 en la etapa de construcción. Los diferentes yacimientos del proyecto se ubican en los Distritos de Progreso (en la Provincia de Grau) y en los de Coyllurqui, Challhuahuacho y Tambobamba (en la provincia de

⁴¹US\$ 45, 500,000.

Cotabambas). La dimensión de Las Bambas, según ProInversión, será muy similar a la de Antamina, que posee una capacidad promedio de producción de 250 mil toneladas anuales de cobre fino.

FOTO⁴² N° 01

Dos de los Yacimientos ubicados en la Comunidad de Fuerabamba



1.7.3. El Fideicomiso: “Aporte Social Proyecto Minero las Bambas”

El Fideicomiso se creó para administrar el 50% de los 91 millones de dólares que pago Xstrata AG al Estado Peruano este monto en un primer momento pasó a ser manejado por un Fondo de Fideicomiso el cual sería incrementada en US\$ 13.5 millones adicionales cuando la empresa decida ejercer la transferencia, luego de la etapa de exploración, y dé inicio a la explotación.

Para administrar el Fondo de Fideicomiso, el 14 de Octubre del 2004 se constituyó un Consejo de Administración, donde estaban representados los Gobiernos locales de las Provincias de Cotabambas y Grau, ProInversión y la Empresa Xstrata Perú S.A. Este consejo tenía el mandato de resguardar el buen

⁴² Debemos aclarar que todas las fotos en la presente TESIS fueron tomadas por los investigadores en los respectivos trabajos de campo, por ello obviamos poner la fuente por ahorrar espacio y tiempo.

uso de esos recursos en proyectos de desarrollo sostenible en la zona de influencia del proyecto.

En enero del 2009 este Fondo de Fideicomiso fue sustituido por la Asociación Civil Fondo Social las Bambas (FOSBAM) a petición de las autoridades de los distritos por los malos manejos y las controversias que generaba este fondo en la zona.

FOSBAM, se creó como una asociación civil que trabaja para mejorar las condiciones de vida de la población de la zona de influencia del proyecto minero las Bambas, mediante la ejecución de proyectos de desarrollo en las provincias de Cotabambas y Grau, cuya sede actual se encuentra en Cotabambas.

A julio del 2011 este fondo se incrementó a 63 millones de dólares gracias a los nuevos aportes de Xstrata Copper y actualmente está siendo administrado por todos los alcaldes de la zona de influencia del proyecto y representantes de la Empresa Xstrata.

Cabe señalar también que los cuestionamientos a la gestión del fideicomiso dieron lugar a una serie de movilizaciones y paros, el 11 de octubre del año 2005, una movilización de comunidades de Cotabambas terminó con la designación de una delegación que visitó la ciudad de Lima, y se entrevistó con autoridades del Ejecutivo y el Congreso de la República. El pedido central fue que se incorporen representantes de las Comunidades en el consejo ejecutivo del Fideicomiso. En el caso de Grau, el 9 de Febrero del 2006 se realizó un paro Provincial: las autoridades provinciales y las Federaciones de Campesinos exigían la rendición de cuentas del Fideicomiso, la contratación de mano de obra en la ejecución de los proyectos y el retiro de ProInversión del consejo ejecutivo. A fin de intentar encontrar una solución al entrapamiento del fondo, el 13 de Diciembre del 2006 se realizó una asamblea de la Mesa de Minería y Desarrollo Regional de Apurímac (MMDRA), en donde se acordó recomendar mediante oficio dirigido a ProInversión

y a la Presidencia del Consejo de Ministros (PCM) la transferencia de todo lo actuado a un nuevo consejo ejecutivo, conformado por las nuevas autoridades electas que iniciaban funciones el 1 de Enero del 2007.

Los niveles de ejecución de los recursos del Fideicomiso habían sido muy reducidos, particularmente durante los primeros años de su funcionamiento. De esta forma, a diciembre 2005, se habían ejecutado efectivamente menos de US\$ 1.5 millones de dólares en obras públicas en todo el ámbito de ejecución del Proyecto Minero.

1.7.4. Especificidades de la Empresa Xstrata Copper

La empresa ganadora del Proyecto Minero Las Bambas "Xstrata", pertenece al grupo Xstrata Copper, cuya sede central se encuentra ubicada en Brisbane, Australia, y esta es una de las unidades de negocio de productos básicos que conforman el importante grupo minero internacional diversificado Xstrata Plc. Actualmente las operaciones mineras de este grupo se extienden en Australia, Chile, Perú, Argentina, Estados Unidos, Papua Nueva Guinea, Filipinas y Canadá, a la vez estas operaciones mineras son administradas por cinco divisiones independientes, las cuales son Queensland Norte, Minera Alumbreira, Norte de Chile, el Sur del Perú y sur del Canadá, por otro lado Xstrata Copper tienen también una industria de reciclaje (Xstrata Recycling), la cual funciona en los Estados Unidos, Asia y Canadá. Xstrata Copper es el cuarto productor mundial de cobre, con una capacidad de producción anual de un millón de toneladas. Tiene a Charlie Sartain como director ejecutivo de Xstrata Copper a nivel mundial y al Ing. Valentín Choquenaira como gerente del Proyecto Minero las Bambas en el Perú.

Dentro del Proyecto Minero Las Bambas en Apurímac, la Empresa Xstrata cuenta con un departamento de Relaciones Comunitarias, lo cual facilita sus contactos con la población local. La empresa desarrolla una estrategia de diálogo directo con las comunidades locales y participa a menudo en las asambleas de las comunidades del área de influencia directa del proyecto. Mantiene también una

comunicación fluida con los municipios locales. Dentro de sus principios de negocio, Xstrata las Bambas declara:

"Reconocemos la relación única en su género que nuestras operaciones tienen con sus comunidades locales y respetamos los intereses, culturas y costumbres locales y los derechos del pueblo indígena. Trabajamos en colaboración con las autoridades locales, representantes de la comunidad, organizaciones no gubernamentales y otros grupos interesados en el apoyo a proyectos dirigidos a las necesidades de nuestras comunidades locales.", (Xstrata, principios de negocio, p 5).

FOTO N°02:

Señal informativa del primer campamento de Xstrata y la Comunidad



Las Bambas ha sido el primer emprendimiento del grupo Xstrata en el Perú. Luego de hacerse del contrato de opción por las Bambas, la empresa ha ampliado rápidamente su presencia en el país, al haber adquirido en Febrero del año 2006 la Mina de Tintaya, en la Provincia de Espinar - Cusco, y acceder a una participación del 33.75% en la Compañía Minera Antamina, luego de un proceso de fusión a nivel internacional.

Xstrata representa hoy en día uno de los principales grupos mineros de talla mundial que opera en el Perú, y ha estructurado una división que agrupa sus operaciones en el sur del país. Luego de haber iniciado, en el mes de marzo de 2005, los trabajos de exploración en la concesión de Las Bambas, la empresa anunció que se habían previsto niveles de inversión que fluctuaban entre los US\$ 2 y US\$ 4 millones por año, dependiendo de la duración de esta etapa, que se estima se extenderá entre cuatro y seis años, es decir que en el transcurso del 2014 se iniciaran el proceso de explotación en sí de este megaproyecto minero.

FOTO N° 03

Cobre que se encuentra en la Comunidad de Fuerabamba.



1.7.5. La estrategia de Xstrata en la zona de influencia del proyecto

Desde finales de 2004, Xstrata ha trabajado el tema de Relaciones Comunitarias como un eje estratégico en el desarrollo y maduración del proyecto. Este trabajo lo viene realizando con una decena de Organismos no Gubernamentales (ONGs) que la apoyan en diferentes líneas de acción. Una de las primeras actividades ha sido la realización de un estudio sociodemográfico en la Provincia de Cotabambas, que le ha permitido contar con un diagnóstico actualizado de la situación en que se encuentran las Comunidades Campesinas y

poblaciones ubicadas en el área de influencia del proyecto. A base de datos referidos a niveles de pobreza, desnutrición y analfabetismo, han podido diseñar un Plan de Involucramiento Social (PIS).

Las principales acciones emprendidas por Xstrata orientadas a diseñar su PIS y su visión de desarrollo han sido:

- Un proceso de consulta que les permitió recoger temores, expectativas y percepciones de la población ubicada en el área de influencia del proyecto (Octubre de 2004).
- La inclusión de profesionales vinculados a las Ciencias Sociales (Antropólogos) y al desarrollo agropecuario dentro de su equipo de trabajo.
- Elaboración de una línea de base social del proyecto (Octubre de 2004 a la fecha).
- Análisis estratégico de la situación de las comunidades (Diciembre de 2004-Febrero de 2005).
- Análisis de percepciones (Marzo del 2005).

Las líneas de intervención del PIS fueron en: (1) salud y nutrición, (2) generación de ingresos pequeñas y medianas empresas (PYMES), (3) educación y capacitación, (4) cultura, ciudadanía y desarrollo, y (5) medio ambiente y sociedad, dentro de las cuales la empresa viene implementando diversos proyectos.

Aunque la estrategia de la empresa en términos de Relaciones Comunitarias tiene componentes positivos que de alguna manera le permiten, hasta el momento, un adecuado nivel de relaciones con las poblaciones más cercanas.

El último conflicto social que la empresa ha enfrentado en la zona ha tenido que ver con temas laborales acordados con la Comunidad de Fuerabamba. A comienzos de Marzo del 2008, la comunidad impidió que continúen las actividades de exploración de Xstrata luego que se interrumpieran las negociaciones que se

venían sosteniendo. La comunidad exigía un aumento en las remuneraciones diarias y un incremento en los turnos de labores en Las Bambas. Una delegación de la comunidad estuvo en Lima el 11 de Marzo de 2008 en el Congreso de la República planteando sus reclamos. Por otro lado a este reclamo la empresa comenzó a dar empleo temporal y proyectos a algunas comunidades como parte de sus programas sociales.

Las comunidades más cercanas a las operaciones han sido las que han recibido ciertos beneficios de manera directa, como empleo temporal e implementación de proyectos de desarrollo; es el caso sobre todo de Fuerabamba, Ñahuinlla y un sector de Palca Picosayhuas.

Lo cierto es que este último conflicto expresa la fragilidad de los acuerdos logrados en la zona y las diversas estrategias de los actores. Para la empresa está claro que este tipo de acuerdos busca encontrar respaldo en por lo menos algunos sectores de la comunidad; mientras que para la comunidad es una manera de lograr beneficios en el corto plazo, con ingresos que están muy por encima del promedio en la zona. Sin embargo, ambos actores fueron postergando los temas de fondo, como era el caso de una inminente reubicación de poblaciones y el diseño de lo que debería ser una posible coexistencia con una actividad como la minería, que deberá encontrar mecanismos adecuados de inserción en una región compleja y que presenta una serie de desafíos.

1.7.6. Proceso de compra y venta de tierras de la Comunidad de Fuerabamba

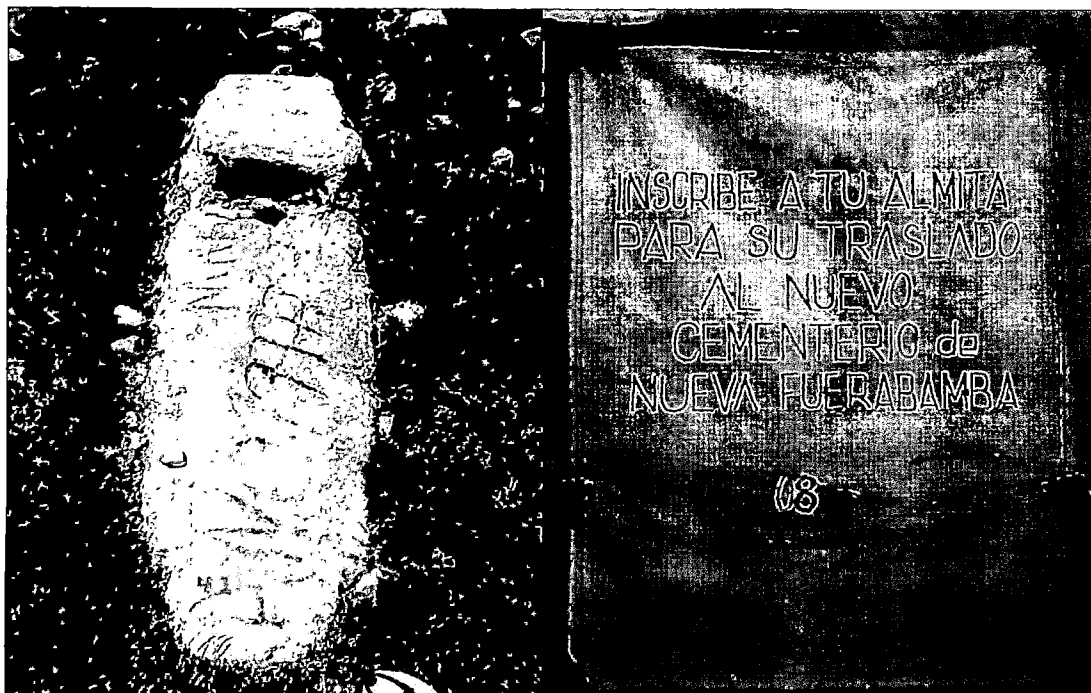
El proceso de compra de tierras de la Comunidad de Fuerabamba por parte de la empresa Xstrata se dio como parte del proceso reubicación y reasentamiento inducido de las familias de Fuerabamba, en cuyas tierras se viene desarrollando la primera etapa de exploración e instalación del Proyecto Minero. Este proceso de negociación empezó con el alquiler de terrenos comunales para la instalación del primer campamento minero por el año 2005, y así sucesivamente para la

instalación de otros campamentos y uso de terrenos de la comunidad para la construcción de carreteras, puentes y otros. A inicios del 2009 esta negociación fue centrándose en la compra del total del territorio de la comunidad por parte de la Empresa Xstrata, es así que después de muchas asambleas y negociaciones en el 2011 se llega a acuerdos concretos entre los dos actores, comprometiéndose la Empresa a:

- Pagar 250 mil soles, a cada comunero calificado e inscrito en el padrón comunal y 50 mil soles a los comuneros denominados retornantes.
- Comprar terrenos de igual extensión de la comunidad como reposición para sus actividades agropecuarias. (el terreno que le compro está ubicado en la provincia de Chumbivilcas, denominado Fundo de Yavi Yavi)
- Construcción de viviendas para cada familia, dentro del proceso de reasentamiento, en la Nueva Fuerabamba. (actualmente estas viviendas vienen siendo terminadas en terrenos de las comunidades campesinas de Chila y Choaquere, y como dato adicional estas viviendas están valorizadas en medio millón de soles cada una.)
- Tener preferencia para obtener un puesto de trabajo dentro de la Empresa Minera.
- Construcción e implementación de servicios de educación, salud y otros.

FOTOS N° 04 y 05

Parte del cementerio y aviso puesto en la oficina de la junta directiva, como parte del proceso de reubicación



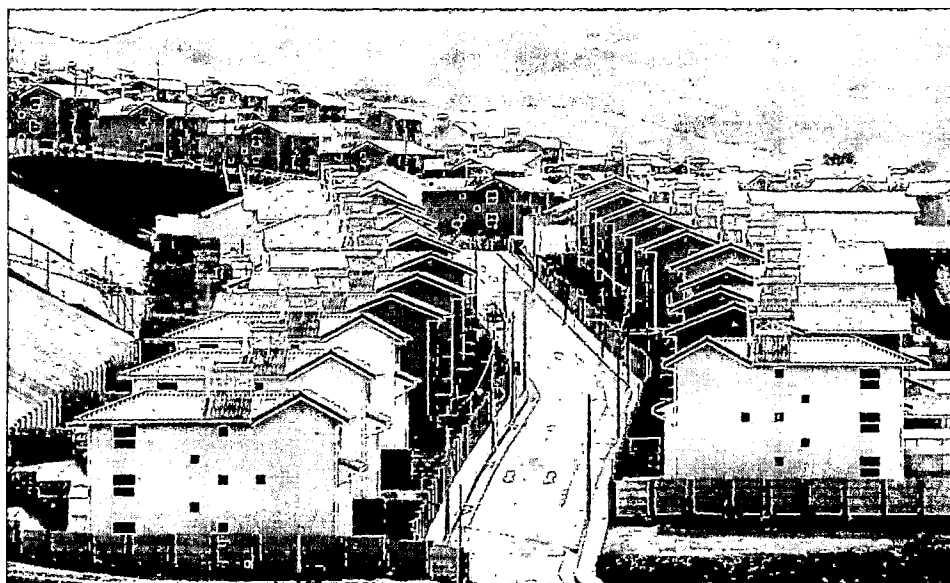
1.7.7. Proceso de reasentamiento de la Comunidad Campesina de Fuerabamba

El proceso de reasentamiento al que serán sometidos los comuneros de Fuerabamba como parte del Proyecto Minero las Bambas, se dio inicio el 20 de Agosto del 2010 con la colocación de la primera piedra del futuro poblado de "Nueva Fuerabamba", construida por la contratista Graña y Montero (GyM), ubicada en terrenos adquiridos a las comunidades de Chila y Choaquere, donde serán reubicadas el total de familias de Fuerabamba. La Nueva Fuerabamba que está a puertas ser concluida cuenta con servicios e infraestructura de educación, energía eléctrica, agua y desagüe, telefonía móvil e Internet, centro de salud y mercado. Cabe mencionar que cada vivienda esta valorizada en aproximadamente medio millón de soles, cuenta con viviendas de tres pisos para los comuneros calificados (de color amarillo y crema), y viviendas de dos pisos para los

comuneros retornantes (de color anaranjado). En cuanto al avance de la Nueva Fuerabamba está en un 95% de su conclusión por lo que el traslado de los pobladores de la comunidad será aproximadamente a mediados del 2014.

FOTOS N° 06 y 07

"Nueva Fuerabamba", viviendas donde serán rehucicadas las familias de Fuerabamba.



Hay que aclarar que estas viviendas están siendo construidas bajo la supervisión de los propios comuneros o dueños de las viviendas, ya que como parte de una estrategia de la empresa minera se creó un grupo especial en el área de Relaciones Comunitarias, encargado de llevar de manera guiada una vez cada mes a cada familia para que vea el avance en la construcción de su vivienda pudiendo además estas familias hacer cambios y pedidos especiales para los acabados de sus viviendas. Este grupo especial de guiadores y supervisores está integrado por los propios Comuneros de Fuerabamba quienes perciben una remuneración y a la vez son miembros del área de Relaciones Comunitarias.

FOTO Nº 08

Restos del Cementerio de la comunidad ya trasladado por la Empresa Minera.



1.7.8. Panorama actual de la Comunidad Campesina de Fuerabamba

En la primera visita de campo el 2011, en la Comunidad Campesinada de Fuerabamba se pudo observar un panorama medianamente calmado, con poca presencia vehicular, se realizaban algunos trabajos de ampliación de carreteras y personal de la empresa haciendo mediciones y marcados en la comunidad. La geografía aún no había sufrido muchas alteraciones; solo se podía apreciar el primer campamento minero ubicado a la entrada de la comunidad, así también

había construcciones de calamina a lo largo de la carretera principal, todas estas hechas por algunos retornantes y los propios comuneros.

En el trabajo de campo de Febrero a Mayo del 2013, el panorama que se vivía en la Comunidad de Fuerabamba era muy diferente, ello porque inicio con fuerza el proceso de exploración e instalación de la Empresa Minera, esto significo la presencia de toda clase de maquinaria pesada (taladros, retroexcavadoras, tractores oruga, camiones, semi huacos, cargadores frontales, etc.), realizando trabajos de ampliación de carreteras, trabajos en los yacimientos mineros, instalación de campamentos de las diferentes contratistas y otras actividades, cabe mencionar que estos trabajos se realizaban en las 24 horas (3 turnos de 8 horas cada uno) del día, por lo que producían una molestia incesante por el polvo, la bulla que producían y con las luces nocturnas.

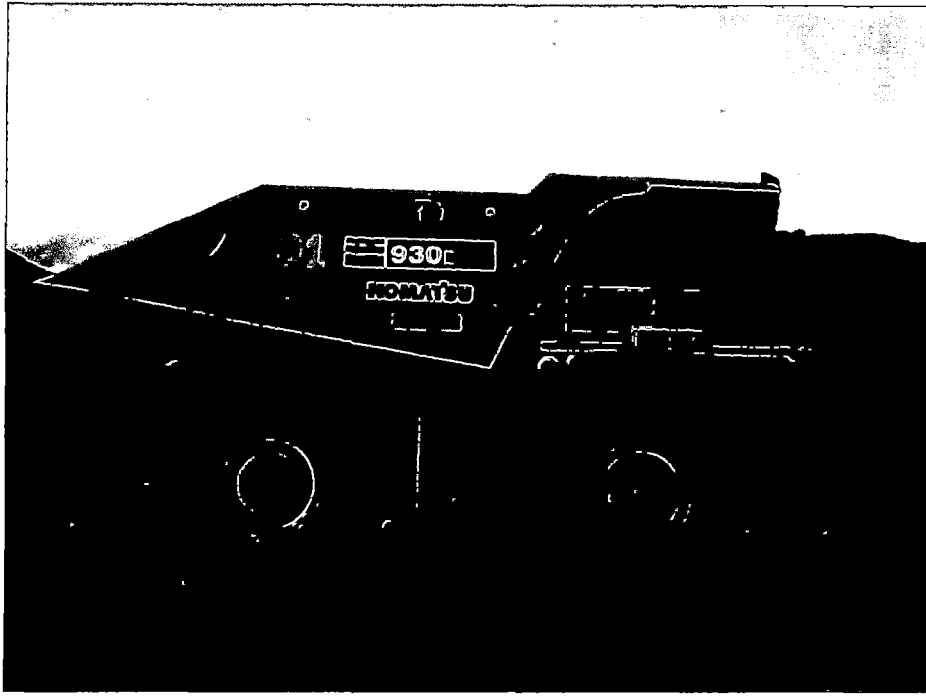
FOTO N°09

Vista del primer campamento donde se ensamblan los "Huacos"



FOTO N° 10

Primeros "Huacos" ensamblados, listos para entrar en funcionamiento.



Por otro lado la Empresa Minera había implementado algunos servicios de infraestructura en la comunidad, como una loza sintética con un techo contra las lluvias, servicio de comedor comunal con atención para todos los comuneros y alumnos de la Institución Educativa en desayuno, almuerzo y cena todos los días, el servicio de transporte gratuito con buses de la Empresa Comunal denominada "APU LLALLAWA", servicios de salud con la instalación de una posta medica con tres enfermeros para la atención de todos los comuneros.

Para el mejor uso del recurso hídrico por parte de la Empresa Minera Xstrata Copper se construyó una pequeña represa denominada "Piscina 5000" al borde del rio esta construcción se realizó en el terreno de la cancha deportiva de la comunidad. Se destruyó el ruedo de corrida de toros para construir una especie de garaje o estacionamiento para los camiones de la Empresa Comunal y la Empresa Minera.

FOTO N° 11

Comunero observando la construcción de la "Piscina 5000", pequeña represa al costado del río.

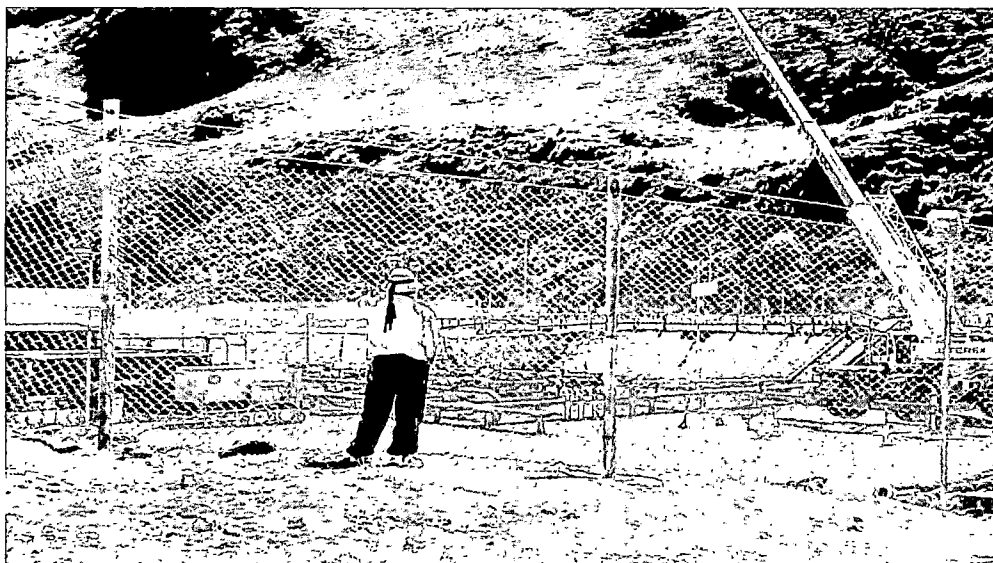
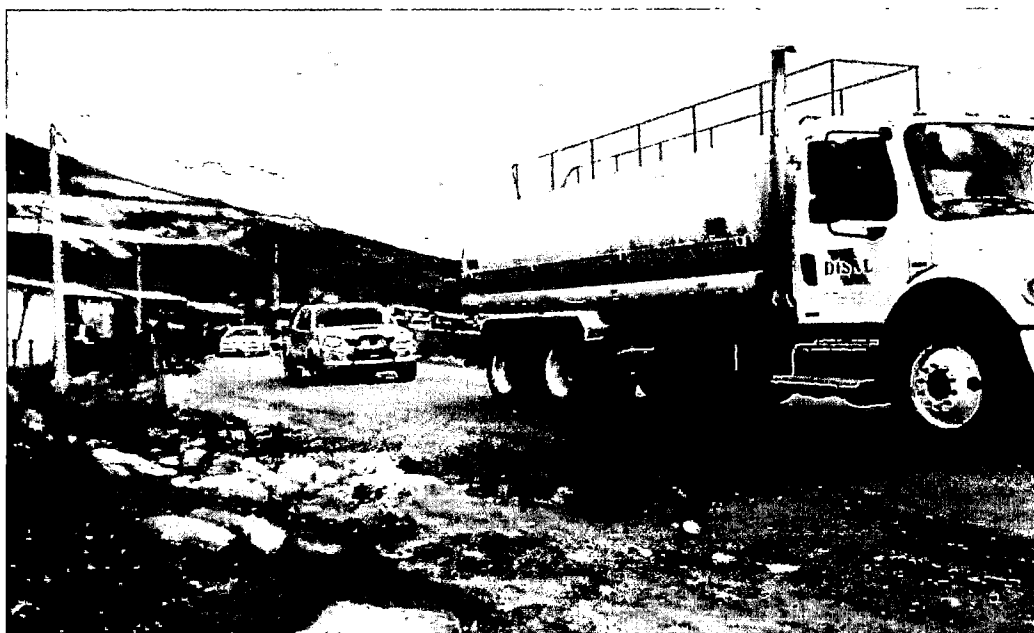


FOTO N° 12

Tránsito constante en la comunidad



CAPÍTULO – II

ASPECTOS GENERALES DE LA COMUNIDAD CAMPESINA DE FUERABAMBA

2.1. ASPECTOS GEOGRÁFICOS

A. Ubicación geográfica

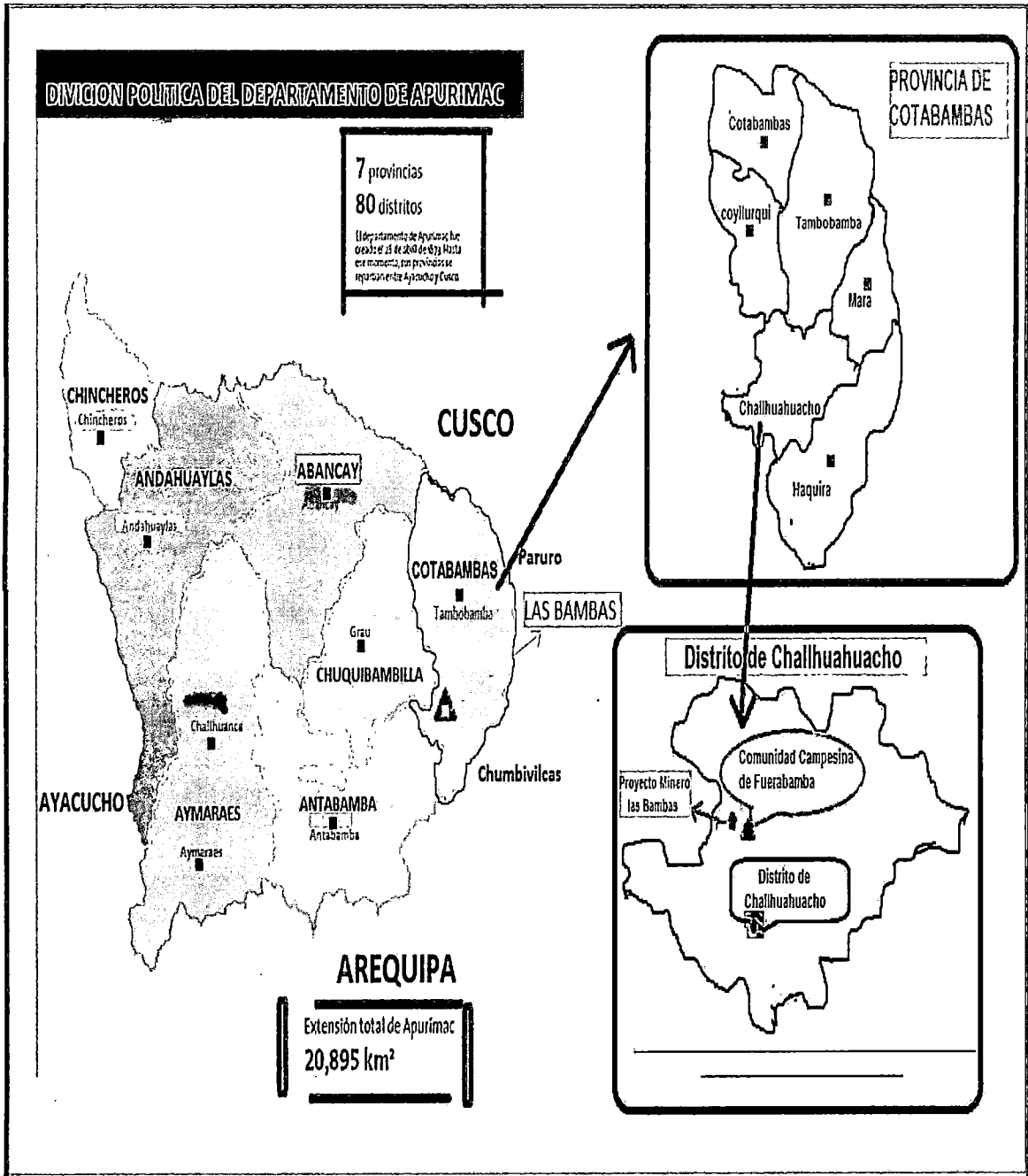
La Comunidad Campesina de Fuerabamba se encuentra en el centro poblado del mismo nombre, Distrito de Challhuahuacho, Provincia de Cotabambas, Región de Apurímac.

B. Límites

- Por el Norte, limita con la Comunidad Campesina de Pumamarca.
- Por el Este, limita con la Comunidad Campesina de Manuel Seoane Corrales.
- Por el Sur, limita con la Comunidad Campesina de Chuicuni.
- Por el Oeste, limita con la Comunidad Campesina de Chicñahui.

MAPA N° 02

Ubicación geográfica de la Comunidad Campesina de Fuerabamba



FUENTE: elaboración propia.

FOTO N° 13

Vista de la Comunidad de Fuerabamba, Setiembre del 2011.



FOTO N° 14

Vista de la comunidad de Fuerabamba, Febrero del 2013.



FOTO N° 15

Vista de la Comunidad de Fuerabamba, febrero del 2014.



FOTO N° 16

Vista de la Comunidad de Fuerabamba, Junio del 2014.



2.2. RESEÑA HISTÓRICA DE LA COMUNIDAD

Antes de la aplicación de la Reforma Agraria (1969), el panorama que se vivía en la Provincia de Cotabambas era el de una organización de tipo feudal arraigada en la vida y mentalidad de la población en general, sin embargo, sin total acuerdo con las formas de explotación que se daban dentro de los latifundios. Con la oleada reformista de los años 60 se inició con una época de parcelación de tierras, el proceso terminó con una redistribución del espacio territorial.

Antes de la Reforma Agraria, la Comunidad Campesina de Fuerabamba fue Hacienda de propiedad de la familia Mantilla, se convierte en Comunidad Campesina y se divide en trece caseríos (Chuspiri, Panchama, alto Fuerabamba, Huancarani, Arapio, Accoacco, Ccollpapuquio, Centro Fuerabamba, Huancarpalla, Jahuapaylla, Ccomerccacca, Taquiruta y Challaque.). En 1986 se constituyó como Comunidad Campesina formalmente reconocida, desligándose del Distrito de Tambobamba.

Fuerabamba se caracteriza por ser una Comunidad dedicada netamente a la actividad agrícola y ganadera, estas actividades como una respuesta a la adaptación a su medio geográfico. La Agricultura se caracterizaba por la siembra en mayor cantidad de papa, olluco, habas, cebada, quinua entre otros productos.

(Valderrama y Escalante, 1992: XXII), nos amplían. *“En 1974 reunimos una muestra de 80 variedades de papa y la llevamos al II Congreso del Hombre y la Cultura Andina que se llevó a cabo en Trujillo. Se expusieron en el local de la Cooperativa Santo Domingo Ltda de Trujillo. Ese mismo año donamos esa colección al Centro de Investigación de la papa en Lima. Estas zonas se constituyen en un banco de germoplasma de papa natural. Con una variedad de papas nativas, adaptadas a la altura y a la gran resistencia a plagas y*

enfermedades, lo cual requiere de un tratamiento serio desde el punto de vista tecnológico y científico”.

La actividad ganadera se caracteriza por el pastoreo de rebaños de vacas, ovejas, llamas y caballos, esta actividad se complementaba y era motivo de la práctica del Abigeato. Fuerabamba al igual que la comunidad vecina de Pumamarca eran conocidas y famosas por albergar a los más temidos y fieros abigeos al respecto surge el mito y figura de Laulico, (En Fuerabamba, según el mito, la tierra se secó desde que, en tiempos remotos, el Wamani de la Comunidad fue capturado por los conquistadores ibéricos y hecho prisionero en la hacienda Pamparqui. Por esta razón, los Fuerabambinos perdieron su condición de agricultores y se convirtieron en abigeos. Durante generaciones trataron de asaltar la hacienda para liberar al dios prisionero y recuperar su condición de agricultores, pero siempre fueron rechazados. Laulico, jefe de la comunidad, logra tomar la hacienda pero luego se desata sobre él y su pueblo una feroz represión).

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante 1992: XVI), amplían: *“Se descubrió también, que entre las comunidades que se dedicaban al abigeato, cuáles eran las más mentadas de la zona, y dentro de ellas, que grupos de abigeos existían. Eran generalmente conocidos por sus apellidos paternos, los Qunchuru, los Wamani, los Astu”.*

Durante la etapa de violencia política de los años ochenta, las Comunidades de esta parte de Cotabambas sufrieron abusos por parte de grupos armados, como Patria roja denominados “Puka Llakta”, Sendero Luminoso (SL), Movimiento Revolucionario Túpac Amaru (MRTA), y así también las Fuerzas Armadas (FF.AA). La lucha armada significó la pérdida de muchas vidas, así mismo hubo torturas, desapariciones y la violación a los Derechos Humanos. Puka Llakta al incursionar en Cotabambas ejerce su práctica de justicia popular; las personas requeridas por este grupo radical fueron los

abigeos, los gamonales y las autoridades estatales; estaba conformado por jóvenes quechua-hablantes de ambos sexos con promedios de edad de 16 – 20 años.

“Estas Comunidades de abigeos, que en esencia son campesinos arraigados a su tierra, a su ganado, que tienen a su familia con ellos, se vieron entre el fuego cruzado de bandas móviles de hombres armados, adiestrados para una guerra que produce bajas de ambos bandos, pero que diezma principalmente a la población de la zona. Abigeos como los que aquí cuentan sus vidas han sucumbido en manos de Sendero Luminoso y otros tantos han desaparecido en los cuarteles o bases del ejército. Por eso, actualmente muchos abigeos, aun habiendo cumplido su condena, se niegan a abandonar las cárceles, porque estas ofrecen mayor seguridad para sus vidas” (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante 1992: XXV)

2.3. ASPECTOS CLIMATOLÓGICOS

A. Altitud

La Comunidad Campesina de Fuerabamba se ubica a una altura de 3,750 a 4,050 msnm. Está ubicado en la región SUNI o JALCA que se encuentra situada entre los 3500 y los 4000 m.s.n.m. Según Pulgar Vidal es una región que su relieve se caracteriza por ser rocoso y escarpado, constituido por estrechos valles y por zonas ligeramente ondulantes, llamadas pampas. Además se pueden distinguir zonas abruptas y empinadas donde sobresalen muros escarpados, desfiladeros rocosos y cumbres afiladas; como consecuencia, las tierras agrícolas son escasas. La región Suni viene a ser el límite superior de la actividad agrícola, constituyéndose como la región de la papa, la cebada y la quinua, el olluco. Además es la región donde predomina la actividad minera.

B. Clima

El clima es frígido con insolación fuerte en el día y descensos bruscos de temperatura durante la noche, las precipitaciones se presentan en forma de lluvias granizos y nevadas periódicas. Predomina el frío seco durante el año teniendo dos épocas marcadas:

- Época de lluvias: de Diciembre a Abril (con fuertes precipitaciones que son favorables para la actividad agrícola, pero desfavorables si estas precipitaciones se presentan en forma de granizo, ya que en el trabajo de campo del 2013, se pudo ver como los terrenos de cultivo perecieron frente a este fenómeno natural, para lo cual los comuneros tuvieron que resarcir estos percances fumigando con "Follaje" para así poder lograr que las hojas de los productos se recuperen y así puedan por lo menos recuperar la cosecha).
- Época de heladas: de Mayo a Agosto (con vientos y un frío muy intenso, que se empieza a sentir más o menos desde las 3pm de la tarde y con mayor intensidad cuando se oculta el sol, y dura hasta más o menos las 8am o 9am de la mañana. Se constató que el sistema de agua potable se congela durante la noche, así también los pequeños manantes de agua amanecen con una densa masa de hielo).

C. Temperatura

Se observa que se ha registrado máximas temperaturas en el período de estiaje, en un rango de 15.1 a 16.4 °C. Y temperaturas mínimas, dentro de un rango de -10.1 a -1.4 °C. (Fuente: Servicio Nacional de Meteorología e Hidrología del Perú- SENAMHI - ESTACIÓN SANTO TOMAS).

D. Precipitación

El último reporte de precipitaciones anuales en el año de 2011 cuyo registro fue de 813mm como máximo de 134.50mm y un mínimo de 1.00mm correspondiendo a los meses de enero y febrero, épocas de intensas lluvias en

la sierra peruana (verano). (Fuente: Servicio Nacional de Meteorología e Hidrología del Perú- SENAMHI - ESTACIÓN SANTO TOMAS).

E. Humedad Relativa

Está condicionada a la temperatura y al vapor de agua existentes en el aire, abarcando un rango de 60% a 50% para el 2011, respectivamente, y comprendido en los meses de febrero, marzo y abril que coinciden con el período de lluvias. La estación meteorológica de Livitaca solo es pluviométrica y se han obtenido datos mensuales de precipitación pluvial durante un período de cuatro años donde se observa que el período de lluvias comienza en los meses de noviembre a diciembre para todos los años, prolongándose hasta los meses de marzo a abril, seguido de las precipitaciones se puede ver un período de sequía en las estaciones de otoño e invierno, presentándose lluvias esporádicas y de poca significación en los meses de septiembre y octubre. (Fuente: Servicio Nacional de Meteorología e Hidrología del Perú- SENAMHI - ESTACIÓN SANTO TOMAS).

CUADRO N° 02: Información climatológica de la Comunidad de Fuerabamba (2011)

Dato Climático	Unidad De Medida	Máximo	Mínimo	Promedio
Humedad relativa.	%	60.00 Febrero	50.00 Agosto	55.00
Temperatura	°C	18.00 Abril	-5.00 Junio	6.50
Precipitación	mm.	134.50 Enero	1.00 Jun- Set	67.75
Vientos	Nudos	18	10	14.00
Insolación	%	245.50 Julio	110.50 Enero	178.00

Fuente: Servicio Nacional de Meteorología e Hidrología del Perú- SENAMHI - ESTACIÓN SANTO TOMAS.

2.4. RECURSOS NATURALES

A. Recurso Hídrico

En la comunidad se encuentra lagunillas, manantes y corrientes de agua, siendo la precipitación pluvial el origen, a través de la carga de acuíferos por infiltración, recarga directa de las lagunas y de las corrientes con el agua escorrentía.

En Fuerabamba el uso del agua es generalmente para consumo humano, doméstico, animales y construcción de viviendas (esta última actividad está prohibida, debido al reasentamiento). A continuación se detalla en el siguiente cuadro:

Cuadro N° 03: recursos hídricos de la comunidad.

Comunidad y/o sector	Manante – rio- riachuelo - laguna	Caudal	
		Disponible l/s	Total m ³
Comunidad Campesina de Fuerabamba	Riachuelo Chuspiri	5.0	0.005
	Riachuelo Ccorimayo	10.0	0.010
	Riachuelo Huancacorral	13.3	0.013
	Riachuelo Occoropucyo	5.0	0.005
Total		33.3	0.033

Fuente: Aforo de Agua in situ 03-06-07. (Municipalidad Distrital de Challhuahuacho, Plan de Desarrollo Institucional, 2011 - 2014)

Otros lugares con recurso hídrico son las lagunas de Llanqopi Qocha, Quellhua Cocha, Ccalanciri, Quekarcocha, Joccolliri, Tutor Cocha, Ccasana Cocha, Tunsacocha, ubicadas en la parte alta de la Comunidad, las cuales según manifiestan los comuneros están siendo drenadas por la Empresa Minera, (en el trabajo de campo no se pudo llegar a estos lugares, ya que la Empresa Minera tiene restringido el acceso a esta parte alta de la comunidad donde se ubican estas lagunas, la protección es un estricta, y a pesar de enviar un documento de petición a la Empresa Minera Xstrata, esta nunca respondió el pedido)

FOTO N° 17

Personal de seguridad resguardando el ingreso a la parte alta, de la comunidad, el ingreso esta prohibido a personas ajenas a la Empresa Minera.



FOTO N° 18

Rio de Fuerabamba que actualmente se encuentra cercado por una malla que impide el acceso de los Comuneros.



FOTO N° 19

Afloramiento de agua (manante), en el sector de alto Fuerabamba, actualmente fue entubado



B. Recurso suelo

La topografía de los terrenos en la microcuenca de Fuerabamba es muy accidentada con pequeñas explanadas por la microcuenca y terrenos empinados por las partes altas, con algunas planicies muy propicias para la agricultura, en algunas zonas presenta afloramientos de gigantescas masas rocosas. Su textura varía entre franco limoso, arcilla limosa y franco arcilloso. Básicamente se encuentran dos tipos de tierras para la agricultura (papa allpa), los terrenos con mayor porcentaje de tierra negra en las partes altas y los terrenos de tierra roja en los terrenos empinados y de fácil erosión.

En cuanto a los suelos tienen acumulación de gran cantidad de materia orgánica y fertilidad natural; aproximadamente el 20% son suelos gravosos, el

20% franco limoso, el 10% suelos de materia orgánica y el 50% son suelos mineralizados de actual los cuales son la causa de la explotación Minera.

FOTO N° 20

Terreno agrícola (tierra negra), en el anexo de Chuspiri, en la parte inferior se aprecia una explanada donde la Empresa Minera está construyendo una "Presa de Relaves"



C. Uso de tierras

La mayor parte de los terrenos de la Comunidad están cubiertas de paja o ichu, el cual es apto para la agricultura, cultivándose: papa amarga, ollucos, cebada, quinua y pastos, también se tiene terrenos de pastizales; lo que demuestra el potencial del recurso con posibilidades de promover la ganadería (vacunos, ovinos, auquénidos, equinos y animales menores) mejorando el manejo y la sanidad donde se crían: vacunos, ovinos, la distribución de los terrenos de la comunidad se demuestra en el siguiente cuadro:

CUADRO N° 03: Uso y distribución de tierras en la Comunidad Campesina de Fuerabamba

Uso de tierras	Superficie Hectáreas
	Fuerabamba
Superficie agrícola bajo riego	1.00
Superficie agrícola en secano	280.00
Pastos naturales no cultivados (ichu)	450.00
Montes y bosques	0.00
Otros de protección y rocoso	4115.0375
Total	4,774.0375
Reconocimiento resolución directoral N°	244-86-DR-XIX-A

Fuente: información del Proyecto Especial Titulación de Tierras y Catastro Rural (PETT – Abancay)

Actualmente, el uso de tierras para la agricultura y ganadería es muy escaso debido a los trabajos de la Empresa Minera, la cual a partir de la compra del total de tierras de la Comunidad empezó a trabajar con maquinaria sin respetar terrenos de cultivo ni de pastoreo.

FOTO N° 21

Trabajos de ampliación de carreteras en la comunidad.



2.5. ASPECTOS POLÍTICOS

A. Reconocimiento de la Comunidad

La Comunidad Campesina de Fuerabamba está reconocida oficialmente por la R.D.N° 244-88-UADOI.XIX.A de fecha 31 de diciembre de 1986, con inscripción en los registros públicos: Partida N°11001240, de fecha 11 de junio del 2002.

FOTO N° 22

Escudo de la Comunidad Campesina de Fuerabamba.



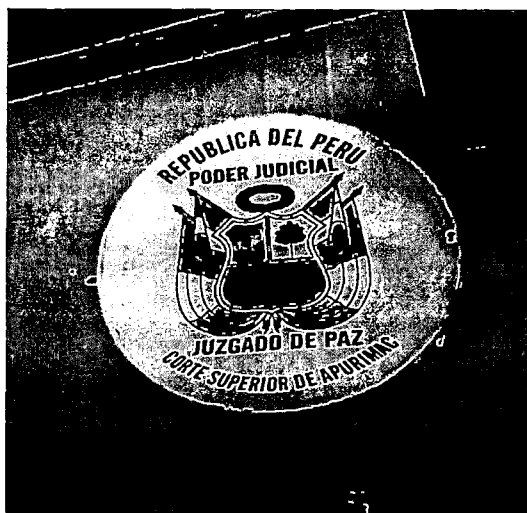
B. Organización Política⁴³

La Comunidad Campesina de Fuerabamba está organizada a través de varios organismos, estas a su vez dirigidos por una Junta Directiva Comunal la cual se encarga de recoger las inquietudes de todos los comuneros, observar y solucionar los problemas existentes al interior de la comunidad, con la debida colaboración del Juez de Paz no letrado, el Gobernador Comunal y si el caso merite otras organizaciones de rango más alto como la Policía Nacional del Perú o el juzgado del distrito de Challhuahuacho.

⁴³ _Citada del Estatuto y Reglamento de la Comunidad Campesina de Fuerabamba, 2011.

FOTO N° 23

Juzgado de paz de la comunidad de Fuerabamba



La Junta Directiva Comunal es elegida por un periodo de dos años, la junta directiva vigente durante el trabajo de campo correspondía al periodo de mandato 2012 y 2013. Dentro de las elecciones de la junta directiva, las personas que tienen derecho a voto son todos, los comuneros calificados y reconocidos en el estatuto y padrón comunal así como los aquellos comuneros integrados, pero al cargo de Presidente solo podrán acceder los comuneros calificados e inscritos en el padrón comunal y deberán tener un amplio dominio del idioma quechua así como haber ocupado anteriormente un cargo en la directiva comunal.

Los cargos de la Junta Directiva periodo 2012 a 2013 son:

- Presidente: Alfonso Vargas Huañahue.
- Vicepresidente: Facundo Allccahua Paniura.
- Secretario: Sebastián Lima Vargas.
- Tesorera: Rosa Huillca Vargas.
- Fiscal: Cecilia Gutiérrez Paniura.
- Primer vocal: Grimaldo Vargas Apaza.
- Secretario de Deporte y Cultura: Ciprian Huamani Paniura.

En cuanto a la jerarquía de los órganos de gobierno de la comunidad, se organiza de la siguiente manera:

- a) **La Asamblea General**, el cual es el órgano supremo de la Comunidad, sus funciones son normativas y fiscalizadoras, está conformada por todos los comuneros calificados e integrados debidamente inscritos en el padrón.
- b) **La Directiva Comunal**, con sus respectivos cargos y por un periodo de dos años, según acuerdo de la Asamblea Comunal.
- c) **Las Comisiones Especializadas**; en un número total de ocho:
 - Comisión central.
 - Comisión de tierras.
 - Comisión de agricultura, ganadería y recursos naturales.
 - Comisión de educación y fortalecimiento de capacidades.
 - Comisión de salud y saneamiento básico.
 - Comisión del adulto mayor, familias vulnerables y fortalecimiento organizacional.
 - Comisión de empleo local y desarrollo económico.
 - Comisión de infraestructura económica.
- d) **Junta de administración de los anexos de:** Chuspiri, Centro Fuerabamba y Ferrobamba.

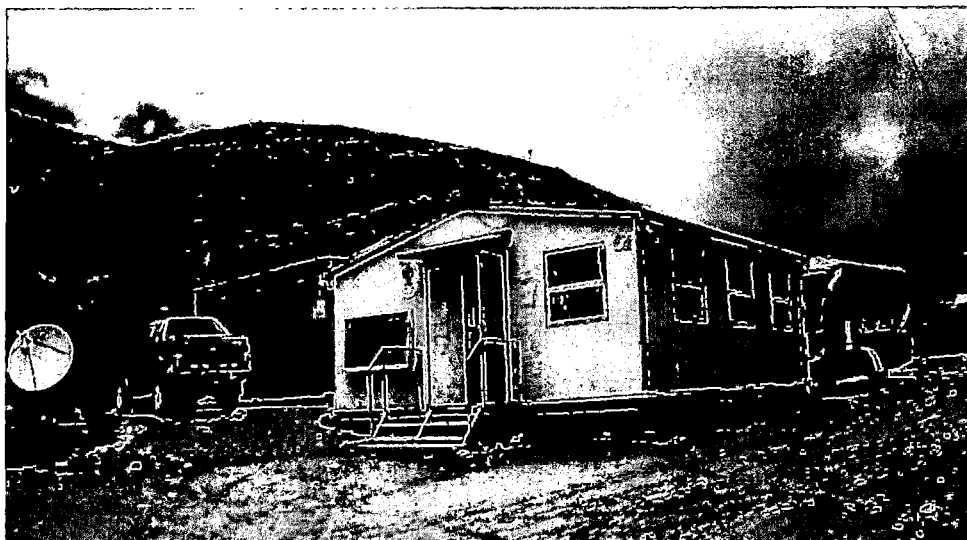
En lo concerniente a la asamblea general puede ser de carácter ordinario o extraordinario. Las **asambleas ordinarias** se convocan cuatro veces al año dentro del presente calendario con fechas y agendas a tratar ya establecidas y que a continuación presentamos:

- **1ra. El primer domingo del mes de Enero.** Con agenda: discutir el plan de trabajo, gestión y desarrollo comunal formulado por la directiva comunal, evaluar el comportamiento y cumplimiento de los compromisos por parte de los comuneros.
- **2da. El primer domingo del mes de Junio.** Con agenda: discutir el precio y mercados donde deberá colocarse los excedentes de producción de la Comunidad y lo producido por las empresas comunales; la limpieza de canales de irrigación y distribución de agua de riego, así como el plan de cultivo de la campaña chica.
- **3ra. El último domingo del mes de Agosto.** Con agenda: acordar el programa de cultivo de la campaña agrícola grande.
- **4ta. El último domingo del mes de Diciembre.** Con agenda: discutir y aprobar el balance presupuestal de la Comunidad así como el Memoria Anual de la Directiva Comunal.

En el trabajo de campo se pudo constatar que estos cuatro puntos a tratar en las asambleas solo se aplicaron el primer año, luego se olvidaron y se dejaron como letra muerta en el Estatuto Comunal.

FOTO Nº 24

Local de la junta directiva, al costado camioneta para uso de la junta directiva (modelo TOYOTA HILUX)



C. Organización del espacio comunal

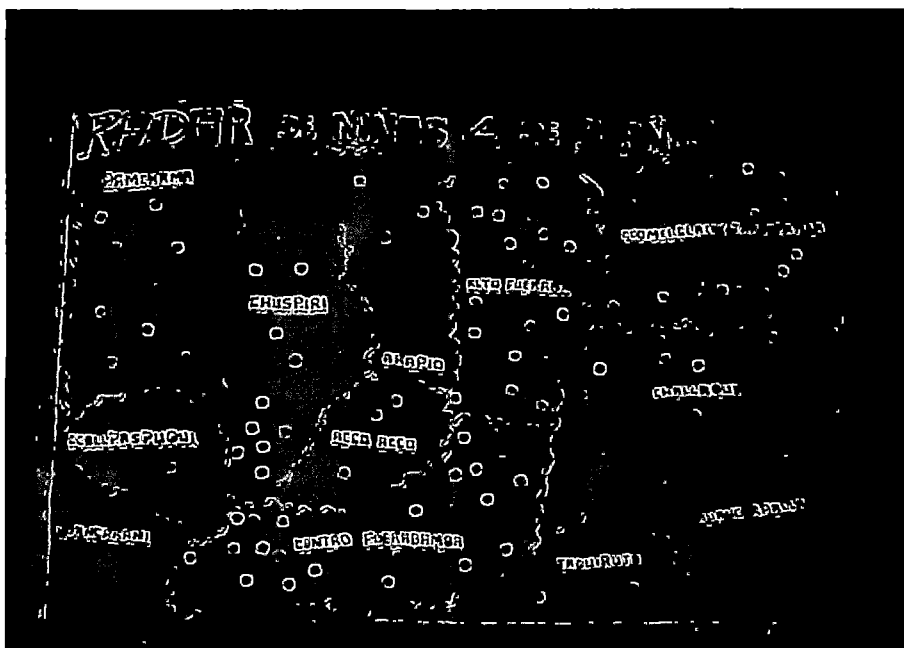
La comunidad campesina de Fuerabamba cuenta con tres anexos y estos tres anexos a la vez cuentan con trece sectores o caseríos los cuales están organizados de la siguiente manera:

- Anexo **Chuspiri** que comprende los caseríos de: Chuspiri y Panchama.
- Anexo **Centro Fuerabamba** que comprende los caseríos de: alto Fuerabamba, Huancarani, Arapio, Accoacco, Ccollpapuquio y Centro Fuerabamba.
- Anexo **Ferrobamba** que comprende los caseríos de: Huancarpalla, Jahuapaylla, Ccomercacca, Taquiruta y Challaque.

Se observó mayor número de viviendas los caseríos de Chuspiri, Alto y Centro Fuerabamba, donde existen una cantidad aproximada de unas 100 viviendas de adobe y calamina.

FOTO N° 25

Referencia de los trece caseríos que maneja el centro de salud de Fuerabamba



D. Ocupación del Espacio

Antes del ingreso de la Empresa Minera el espacio estaba ocupado en una mayor extensión por zonas de pastoreo, seguido por zonas donde se realiza la actividad agrícola y finalmente por el conjunto de viviendas de forma sectorizada y dispersas en los diferentes caseríos y estancias (astanas). Dentro de los cerros o apus más importantes de la comunidad se tiene Saru Kaylla, Pichaccani, Ccalita, Q'eqrapala, Pukara, Llallawa y Yurac Caballo.

Actualmente la ocupación del espacio es mínima por parte de los comuneros, puesto que la Empresa Minera con sus trabajos de instalación y exploración ocuparon casi todo el espacio geográfico, con instalación de campamentos y ampliación de carreteras dejando poco espacio para la agricultura y casi nada para el pastoreo, además de aglomerar las viviendas de los comuneros en el anexo de centro Fuerabamba.

E. Presencia de organismos no gubernamentales (ONGs)

Las asociaciones civiles sin fines de lucro conocidas también como organizaciones no gubernamentales para el desarrollo (ONGs) cumplen un rol importante en el Perú, en temas de desarrollo social. Su acción esta principalmente concentrada en áreas rurales dado que son los ámbitos donde se encuentran los mayores niveles de pobreza en el país.

Las ONGs en la Comunidad de Fuerabamba, hicieron su aparición cuando se supo de la concesión del Proyecto Minero Las Bambas, estas ONGs llegaron no con un afán de apoyo hacia la población de Fuerabamba, sino con un afán de protección al medio ambiente, haciendo campañas en contra de la actividad Minería, hicieron talleres de capacitación y sensibilización en la comunidad y en todo el ámbito de concesión minera, pero sus resultados fueron casi en vano, puesto que de todas maneras se concesiono el proyecto. Entre las ONGs más importantes en la zona se tienen a los siguientes: Coordinadora

Regional de Comunidades Afectadas por la Minería (CORECAMI-Apurimac), Centro Andino de Educación y Promoción (CADEP), ayuda en acción (COOPERACION), Asociación para la Niñez y su Ambiente (ANIA), Centro Bartolomé de las Casas CBC y la Confederación Nacional de Comunidades del Perú Afectadas por la Minería (CONACAMI).

2.6. ASPECTOS SOCIALES

A. Población

La población total al año 2007 en la comunidad en Fuerabamba fue de 925 habitantes que constituyen 185 familias distribuidas en toda la comunidad y sus diferentes caseríos.

- La tasa de crecimiento poblacional era de 1.17%.
- La densidad poblacional era de 14,71 habitantes /Km² o 0.14.71 habitantes/Ha.

Actualmente en toda la comunidad existe una población aproximada de 1500 habitantes esto debido a la alta tasa de inmigración de retorno.

B. Migración

La migración fue un tema que siempre estaba presente en los pobladores de la Comunidad Campesina de Fuerabamba, estas migraciones tenía múltiples propósitos, como la de aprovisionarse de productos que no se producen en la zona y la de generar ingresos económicos extras a nivel personal y familiar.

Se hacían migraciones temporales hacia la selva de Quillabamba, denominada "YUNGA", esto con el propósito de trabajar en la palla de coca, deshierbe de cultivos, en las zonas de Maranura y Huyro, estas migraciones

duraban 2 o 3 meses, y al salir aparte del pago que recibían se provisionaban de coca, agua ardiente, rocoto, palillo y otros productos como frutas de la zona.

El otro punto de migración era hacia el sector de Progreso, donde se ubica las minas de oro de Cochasayhuas, aquí trabajaban como peones de la mina a cambio de un salario mensual, el trabajo más frecuente era el de carretillero, un peón podía estar el tiempo que quisiera, un mes o hasta un año, pero generalmente desertaban muy pronto debido al trabajo bruto que requería la extracción de oro.

FOTO Nº 26

Sector Minero de Cochasayhuas. (Distrito de Progreso), imagen tomada en Febrero del 2014.



Al inicio del 2004, la Comunidad de Fuerabamba contaba con aproximadamente 169 familias, y al 2013 existen un aproximado de 450 familias. Se daba procesos de migración temporales, es decir en épocas donde no había actividades agrícolas, los lugares de migración eran Arequipa, Cusco, Puerto Maldonado, Quillabamba y Lima. Tras las noticias sobre los beneficios (económicos) que la Empresa Minera iba a dar a los Comuneros de Fuerabamba, los Comuneros que por diversas razones habían migrado a diversas zonas del

país, comenzaron a retornar y reclamar tierras que en muchos casos habían sido usufructuados por otros comuneros y familiares, así también con su llegada se generó una serie de conflictos, ya que estos retornaban con un estilo de vida y visión diferente a los comuneros que no habían salido del lugar, en muchos casos retornaron con familias establecidas fuera del lugar, esposa e hijos ajenos a la comunidad, este conflicto se dio básicamente con la junta directiva y la asamblea al no querer reconocer sus derechos como comuneros calificados y no ser parte de los beneficios de la venta de las tierras por parte de la Empresa Minera.

En el trabajo de campo se pudo observar que la mayoría de estos inmigrantes ya no se identifican con la ropa típica de la zona, sino ahora lo han reemplazado por camisas, polos, short, y pantalones de fabricación industrial; así también se pudo constatar que el uso del idioma Quechua ya no era frecuente entre ellos, sus esposas e hijos los cuales en algunos casos desconocen el uso de este idioma quechua, al respecto un poblador inmigrante menciona que:

“Yo me fui de joven para Cusco, es que acá antes acá no había vida, por ejemplo cuando ibas a escarbar papa, el jornal era dos soles, por eso salíamos, y que ahora nos digan que por lo que hemos salido hemos perdido nuestro derecho, ahora la junta no nos quiere reconocer nuestros derechos de Comuneros calificados.” (Comunero de Fuerabamba, 35 años).

En cuanto al tema de los inmigrantes o retornantes, aún no hay acuerdos de solución entre la Empresa Minera y la Asamblea, lo cual podríamos atrevernos a decir que este gran grupo de personas generara un gran problema, al momento que se dé el traslado a la Nueva Fuerabamba ya que las viviendas que se están construyendo solo son para los comuneros calificados y para algunos retornantes.

C. Religión

En la Comunidad Campesina de Fuerabamba coexisten cuatro religiones:

- Católica.
- Adventista.
- Israelitas.
- Pentecostal.

El ingreso de las religiones adventista e israelitas no se generó como una consecuencia directa de la minera, sino por el contrario estas religiones ya existían pero con un número menor de seguidores; el hecho que podemos asociar al ingreso minero es que estas dos últimas religiones aumentaron en número de creyentes ya que estas religiones operan bajo el principio de privación de bebidas alcohólicas y llevar una vida ordenada lo cual no sucede con la religión católica; este hecho fue favorable para la contratación en puestos de trabajo dentro de la Empresa Minera, ya que la empresa prefería contratar comuneros responsables en los trabajos dirigidos a los comuneros, y este fue un motivo para que aumentaran los creyentes en estas dos religiones.

Al respecto del cambio de concepción de la religión en la comunidad de Fuerabamba se tiene una entrevista a un poblador el cual menciona que:

"Nosotros ya no creemos en los apus, cuando íbamos a hacer pago nos peleábamos entre nosotros y pegábamos a nuestras señoras, es por ello que ya no servimos a los apus. [...] Nos peleábamos entre nosotros, cuando festejábamos nuestras ovejas, porque tomábamos bastante trago y chicha, nos juntábamos una buena cantidad de personas y luego nos peleábamos, es por ello que ya no lo hacemos, ahora cumplimos lo que Dios nos dice en sus palabras y los diez mandamientos, en ello nos dice que hay un solo dios y no puede haber otros dioses, entonces tenemos que

servir solo a él, es por eso que ya no servimos a los apus.". VEASE: (Entrevista N°33, Comunero de Fuerabamba. Clotilde Gouley. "Conflictos mineros interculturalidad y políticas públicas: el caso de Las Bambas, provincias de Cotabambas y Grau, departamento de Apurímac", archivo de entrevistas).

D. Proyectos Sociales Implementados por la Empresa Minera Xstrata en la Comunidad

Mencionaremos algunos de los más importantes proyectos realizados en la Comunidad de Fuerabamba, así como el presupuesto que se gastó en dichos proyectos y las fechas en las que se realizaron los mismos:

- Construcción de puentes peatonales en comunidades: con una inversión de Xstrata Perú: s/. 113.615,34, realizada en Diciembre del 2008.
- Mejora de las condiciones de vida del adulto mayor, madres solteras, viudas, huérfanos y discapacitados: con inversión de Xstrata Perú: s/. 1.437.211,10, en el 2009 – 2011.
- Programa de exámenes médicos para comunidades del área de influencia: con inversión de Xstrata Perú: s/. 82.511,58. en el 2009.
- Provisión de agua entubada: con inversión de Xstrata Perú: s/. 578.705,60. en el 2006 a 2008.
- Escuelas para el desarrollo Comunitario: con inversión de Xstrata Perú: s/. 605.402. en el 2008-2009.
- Centro de promoción tierra de niños: con inversión de Xstrata Perú: s/. 604.321. en el 2006-2008.
- Kusiachana Wasi (casa donde los niños aprenden felices): con inversión de Xstrata Perú: s/.173.845. en el 2008-2009.
- Aulas abiertas para promover el cambio: con inversión de Xstrata Perú: s/. 206.408. en el 2008.

- Centro de recursos tecnológicos aprender haciendo: con inversión de Xstrata Perú: s/. 310.060. en el 2007.
- Centro de capacitación Fuerabamba: con inversión de Xstrata Perú: s/. 478.192. en el 2007-2008.
- Programa de formación y desarrollo Fuerabamba T'ikariy Wiñaypaq (Fuerabamba florece por siempre): con inversión de Xstrata Perú: s/. 9.000.000. en el 2009 a 2011.
- Proyecto becarios de Fuerabamba y crédito educativo: con inversión de Xstrata Perú: s/. 1.031.759,10. en el 2008–2011.
- Proyectos de apoyo a la cultura y a la identidad étnica: programa de Festividades de Fuerabamba: con inversión de Xstrata Perú: s/. 100.000. en el 2010 -2011.
- Proyecto de acondicionamiento del fundo Yavi Yavi: con inversión de Xstrata Perú: s/. 2.800.000. en el 2006 al 2011.
- proyecto de crianza, beneficio y comercialización de cuyes: con inversión de Xstrata Perú: s/. 802.410. en el 2006 al 2009.
- otros programas ejecutados por Xstrata que comprenden a la comunidad de Fuerabamba. construcción de invernaderos, proyecto ampliación de comedores comunales, programa de sanidad animal y mecanización agrícola.

FOTO N° 27

Centro de promoción “tierra de niños”, a espaldas se observa ampliación de carreteras por parte de le Empresa Minera.



2.7. ASPECTOS ECONÓMICOS

A. Actividad agrícola

En este aspecto se pudo acceder a datos de la producción de la campaña agrícola del año 2006 al 2007, el cual se resume en el nivel rendimiento y su precio en el mercado de la siguiente manera:

CUADRO N°04: Rendimiento de la actividad agrícola en la Comunidad de Fuerabamba

Cultivo	Rendimiento Kg/Ha	Precio en chacra en Soles.
Papa ecológica	3,600	0.86
Cebada	500	0.85
Ollucos	900	0.70

Fuente: diagnóstico de la microcuenca de Sulfobamba 2007. (Municipalidad Distrital de Challhuahuacho, Plan de Desarrollo Institucional, 2011 - 2014)

Sobre el cuadro presentado, se puede observar que es un diagnóstico de tipo cualitativo, realizado por la Municipalidad de Challhuahuacho para poder implementar proyectos de desarrollo en este tema en la Comunidad.

En el trabajo de campo se constató que la medida de los diferentes productos no se da por arrobas ni por kilos, sino que es por cargas (un saco de yute lleno), es así que los entrevistados manifestaron que en una campaña agrícola se podía sembrar por familia unas 50 a 70 cargas de papa en distintos lugares de la comunidad, también se afirma que en un buen año agrícola se puede cosechar por una carga de papa, unos 8 cargas de papa y en un mal año solo se podía recuperar con las justas lo que invirtió, es decir recuperar solo una carga.

La actividad agrícola era una de las actividades principales antes del ingreso de la Empresa Minera y a la actualidad ha sido relegada a un segundo plano como una actividad complementaria de los comuneros de la zona estudiada. Ya que se observó que hay pocos lugares donde se siembra papa, y la cosecha por familia no sobrepasa las 10 cargas por campaña agrícola.

FOTO N° 28

Carga de papa (la medida de la carga se hace en yutes llenos y cosidos, como se observa en la imagen)



B. Actividad ganadera

Al 2007, la población pecuaria estaba constituida por ganado vacuno, ovino, alpacas, porcinos, equino, animales menores tales como: cuyes y gallinas. Los animales que poseen los campesinos, generalmente son de tipo "Criollo".

CUADRO N° 05: Distribución de la población pecuaria por familia.

Animales	Fuerabamba		Total
	Promedio por familia	Población total en la comunidad	
Vacunos	10	1850	1,850
Ovinos	400	7400	7,400
Caballos	04	740	740
Alpacas	00	00	00
Vicuñas	00	00	00
Cuyes	05	925	925
Porcinos	00	00	00

Fuente: diagnóstico de la microcuenca Chalcobamba 2007. (Municipalidad Distrital de Chalhuanahuacho, Plan de Desarrollo Institucional, 2011 – 2014)

Al 2013 en la Comunidad se observó menor cantidad de ganado, solo se pudo encontrar algunos rebaños de ovejas y caballos, puesto que el resto de animales fue trasladado al fundo de Yavi Yavi, donde estos animales están siendo cuidados por gente ajena contratada por la Empresa Minera Xstrata. El traslado de los animales de todos los comuneros se hizo por un acuerdo mutuo en asamblea; solo algunos se reusaron mandar sus animales a este fundo, pero ante la exigencia y presión de la Empresa Minera tuvieron que hacerlo llevar; solo se pudo observar un rebaño de un comunero que menciono que no quería

hacer llevar sus animales porque había constantes quejas perdida y muerte de animales en ese fundo.

FOTO N° 29

Rebaño de ovejas



C. Comercialización

De acuerdo al diagnóstico microcuencia de Chalcobamba 2007 la comercialización de productos agropecuarios de los Campesinos de Fuerabamba está distribuida de la siguiente manera:

CUADRO N° 06: Distribución de la producción en la comunidad.

Descripción	Porcentajes
Venta en el mercado	5.00
Consumo	90.00
Semilla	5.00
Total	100%

Fuente: diagnóstico microcuencia de Chalcobamba 2007. (Municipalidad Distrital de Challhuahuacho, Plan de Desarrollo Institucional, 2011 – 2014)

A la actualidad ha variado la comercialización, puesto que ya no se practica debido al ingreso económico que poseen los comuneros de Fuerabamba.

D. Presencia y acceso a mercados y ferias

El mercado más concurrido por los pobladores de la Comunidad de Fuerabamba, es el mercado dominical en el distrito de Challhuahuacho, este mercado fue resultado de un proceso histórico, a raíz del conflicto entre Haqira y Challhuahuacho. El enfrentamiento fue por apoderarse de fuentes de agua, ubicada en la parte alta de la comunidad de Choaquere límite con Haqira, de este conflicto salió favorecido Challhuahuacho y como represalia Haqira les prohibió el ingreso a su feria dominical. Anteriormente solo había ferias dominicales en el distrito de Haqira, pero ante la prohibición del ingreso a esta feria de pobladores de Challhuahuacho.; se tuvo que generar una feria dominical propia ubicada en el distrito del mismo nombre, el cual es concurrido por todas las comunidades de la zona.

Para evitar mayores conflictos los pobladores de Challhuahuacho acordaron realizar una feria dominical en Choaquere al pie de la carretera donde funciono aproximadamente durante tres años luego fue trasladado a Challhuahuacho.

Esta feria dominical por su ubicación estratégica entre los distritos de Tambobamba y Haqira fue favorecida para su crecimiento gradual, desde entonces Challhuahuacho cuenta con su feria dominical. Los comerciantes llegan en cinco a seis camiones y en dos o tres buses provenientes de la ciudad del Cusco, Yauri, Arequipa. También llegan camiones de Tambobamba, Mara, Haqira y eventualmente del Distrito de Progreso.

Los comerciantes traen en sus camiones abarrotes como azúcar, arroz, fideos, kerosene, sal, jabón, coca, harina, cocoa, café, alcohol, verduras, artículos de plástico, ropa, herramientas manuales, colorantes (anilina); mientras que los comuneros llegan a esta feria con carne, chuño, moraya, cueros y papas nativas; donde se genera compra y venta de estos productos o a la vez se genera el "trueque" entre diferentes productos.

Al respecto del acceso al mercado un poblador de Fuerabamba nos mencionó lo siguiente:

"Antes cuando no había el mercado dominical en Challhuahuacho, nosotros íbamos hasta el Cusco, caminábamos durante tres días, en las noches descansábamos y durante el día a caminar, íbamos unas tres o cuatro personas en nuestros caballos y mulas, llevábamos chuño, papa, carne y eso lo vendíamos y con ese dinero comprábamos coca, azúcar, alcohol, sal y otras cositas más, cuando regresábamos a la comunidad vendíamos lo que habíamos traído y una parte nos sobrábamos para nosotros "
(Comunero, 70 años)

FOTO N° 30

Mercado dominical en el distrito de Challhuahuacho



2.8. INFRAESTRUCTURA Y SERVICIOS

2.8.1. INFRAESTRUCURA VIAL

A. Vías de acceso

Para llegar a la Comunidad Campesina de Fuerabamba primero se tiene que llegar al distrito de Challhuahuacho.

El acceso al distrito de Challhuahuacho del Cusco dura en promedio 8 horas en una camioneta o combi, por una carretera afirmada, el recorrido empieza por la salida de Huancaro en Cusco, pasando Yaurisqui (Paruro), el puente Tinco, por la comunidad de Ccoyabamba (Ccapi), por el distrito de Ccapacmarca (antes de llegar a este punto existe un desvío para Chumbivilcas y Challhuahuacho), se pasa por el distrito de Mara, para por fin llegar al distrito de Challhuahuacho. Del distrito de Challhuahuacho a la comunidad de Fuerabamba hay una distancia de 7 kilómetros el cual es recorrido en diez minutos en camioneta o bus, además cuenta con una carretera muy bien afirmada y en mantenimiento constante por la Empresa Minera.

El trazo de la carretera de acceso al Proyecto Minero las Bambas, es realmente una proeza, esto debido a que la geografía de esta parte de Apurímac y Cusco es muy accidentada.

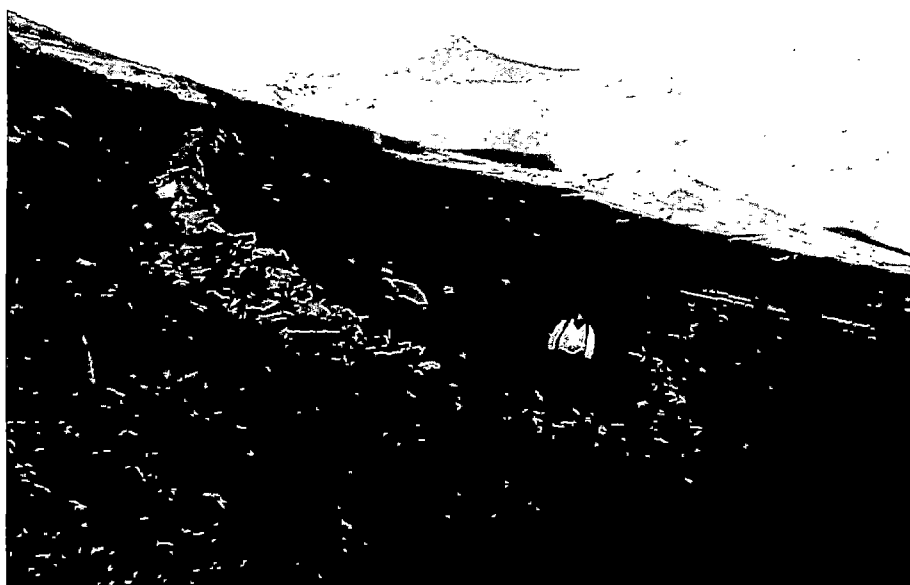
B. Caminos peatonales

Para acceder a la comunidad de Fuerabamba, existe un camino peatonal que parte del distrito de Challhuahuacho y va paralela a la vía o carretera afirmada; una vez en la parte central de Fuerabamba existen varias vías que conducen a los distintos sectores de la comunidad que son el total trece sectores, los cuales se encuentran en promedio de una hora o media hora de

caminata. Nos dijeron que existen caminos de herradura que conectan con el Distrito de Tambobamba (este camino cruza la comunidad de Pumamarca) y también caminos de herradura que conducían a la ciudad del Cusco, Abancay, Chuquibambilla y que actualmente ya no son transitados, ello por la implementación de vías o carreteras hacia estos lugares, y la facilidad de contar con vehículos para el acceso a estos lugares.

FOTO N° 31

Camino peatonal que conduce al caserío de Chuspiri.



2.8.2. SERVICIOS E INFRAESTRUCTURA BÁSICOS

A. Educación

Antes del ingreso de la Empresa Minera la Fuerabamba solo contaba con una institución educativa de nivel primaria, la cual funcionaba en un primer momento en una vivienda rustica de adobe y paja, para luego pasar a funcionar en tres aulas construidas durante el segundo periodo del ex presidente Alberto Fujimori.

Actualmente la Comunidad cuenta con la "Institución Educativa Integrada de Fuerabamba" que tiene su cargo los tres niveles: inicial, primaria y secundaria distribuida de la siguiente manera:

- Nivel Inicial: con 104 alumnos Matriculados; distribuidos por edad en tres salones, nivel 3 años con 17 alumnos, nivel 4 años con 56 alumnos y nivel 5 años con 31 alumnos, hay cuatro docentes que laboran permanentemente. (información brindada por la encargada de nivel inicial: Profesora. Justina Quispe Soto).
- Nivel Primario: con 183 alumnos matriculados, los cuales realizan sus labores académicas en las aulas antiguas y aulas pre fabricadas por la Empresa Minera. Existe en total 10 profesores y un persona de servicio a cargo de esta institución.
- Nivel Secundario: que viene funcionando a partir del 2010, tiene un total de 108 alumnos distribuidos de la siguiente manera: 29 alumnos en primer grado, 39 alumnos en segundo, 25 alumnos en tercer grado y 15 alumnos en cuarto grado, existen 9 profesores laborando de los cuales 8 son remunerados por la Empresa Minera y solo uno es remunerado por el Ministerio de Educación. La institución educativa funciona en módulos pre fabricados que fueron construidos por la Empresa Minera. (información brindada por el Director del Nivel Secundario, Profesor. Basilio Velásquez Huillca)

Por último y acotando al presente punto, en entrevista a los encargados de cada Nivel Educativo, nos manifestaron que se sienten preocupados por el aprendizaje y la salud de los alumnos, esto debido a la constante bulla que existe en la comunidad con el ir y venir de las máquinas trabajando y el polvo que producen estas, por lo que mencionaron que no están cumpliendo con las expectativas ni el calendario académico de temas a avanzar.

FOTO Nº 32
Directora y alumnos de la institución de Nivel Inicial de Fuerabamba.



FOTO Nº 33
Institución Educativa de Nivel Primario de Fuerabamba.



FOTO N° 34

Vista del colegio secundario de Fuerabamba, alumnos en el receso (el horario de labores es de 8 am hasta las 4pm, por acuerdo en Asamblea Comunal)



B. Salud

El puesto de salud de la Comunidad de Fuerabamba se creó mediante Resolución Directoral N°. 201-2009-DG-DEDGRH-DIRESA de la Dirección Regional de Salud de Apurimac, el 17 de mayo del 2009. Cuenta con dos ambientes (uno de adobe y un local pre fabricado) en la cual laboran dos médicos serum a tiempo completo, brindando servicios básicos de medicina y tratamientos en general a todos los Comuneros de Fuerabamba.

El médico de turno. Alex Gaona Sa, encargado del puesto de salud menciona que la inmigración está creciendo mucho, y se presentan mayores casos de embarazadas. La tasa de natalidad aumento mucho, hay madres adolescentes en mayor cantidad; desde el primer día se les orienta, pero los que retornan de las ciudades son los que no quieren que se les atienda y hacen

lo que les da la gana, te tratan mal, con el dinero se creen y no respetan por más que hayas estudiado ellos mencionan “la plata habla” en otros pueblos otro trato tienen con los médicos. Varias veces nos faltó el respeto y hasta usan adjetivos despectivos.

FOTOS N° 35 y 36

Medico encargado y puesto de salud de la Comunidad.



C. Vivienda

Antes del ingreso de la Empresa Minera a Fuerabamba, existían viviendas tradicionales que aún persisten en menor cantidad. Se caracterizan por tener paredes de piedra y barro con techo de paja (ichu), los pisos son de tierra, son viviendas construidas con una tecnología aplicada a los factores climáticos de la zona, por lo que posee una puerta pequeña, ventanas muy pequeñas (Ttoq`o), de largo y ancho pequeños, constan de una sola habitación, están rodeadas de un muro de piedras a modo de canchón o corral para los animales, en el trabajo de campo se constató que este tipo de viviendas están en su mayoría deshabitadas, esto debido a que el ingreso de la minera genero empoderamiento económico, lo cual hizo que en estos últimos años se

construyeran viviendas de dos pisos con adobe y techo calamina en su mayoría ubicados en el sector de centro Fuerabamba, al borde de la carretera que cruza la comunidad, estas viviendas nuevas son por lo general una muestra de status de los comuneros que han accedido a trabajos en la mina, así una comunera menciona:

*“Antes acá había una que otra casita, con la mina todos han regresado diciendo que acá Vivian mis papas, acá tenían terrenos y comenzaron a construir sus casas de adobe, antes las casas hacíamos de pura piedra y pajita porque el adobe se remojaba”
(Comunera de Fuerabamba, 70 años).*

El 2011, tras el pago que recibieron los comuneros por sus terrenos, empezaron a construir viviendas de concreto armado de dos a tres niveles en el distrito de Challhuahuacho, esto para poner tiendas de abarrotes, hospedajes y/o restaurantes. Este último hecho nos hace reflexionar sobre el proyecto de reasentamiento y la acogida o poblamiento que esta tendrá, esto debido a que la mayoría no está dispuesta a vivir en las viviendas de Nueva Fuerabamba, esto por la lejanía al distrito y al hecho que todos están haciendo su vivienda en Challhuahuacho.

FOTO Nº 35

Vivienda de un comunero de concreto armado en el distrito de Challhuahuacho.



Finalmente a estas alturas en la comunidad está prohibido construir viviendas de cualquier tipo mucho menos dejan elaborar adobes, esto debido a la inminente reubicación de la comunidad y a un acuerdo de la Asamblea con la Empresa Minera.

FOTOS N° 36 y 37

Contraste de antiguas viviendas rusticas y construcciones actuales en la comunidad.



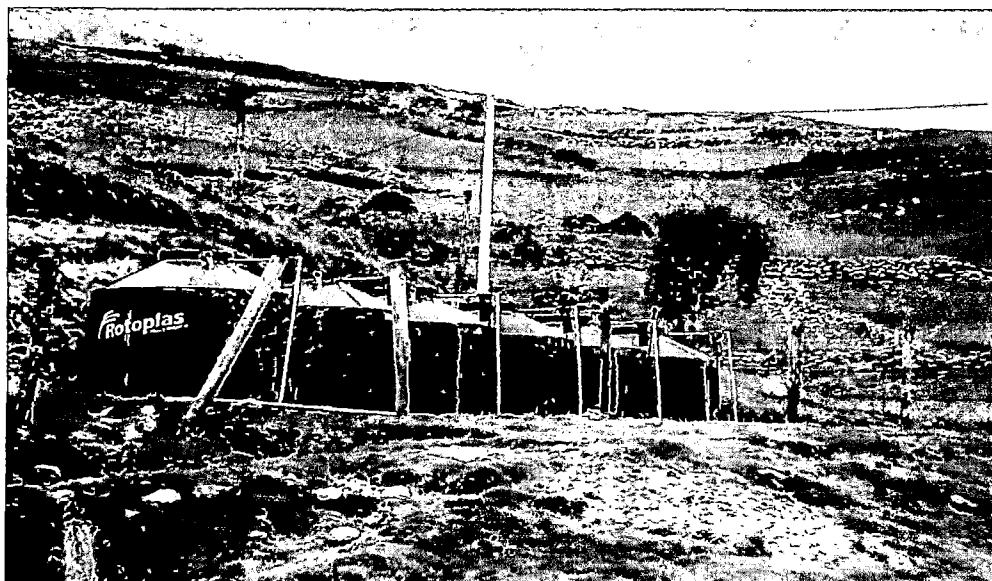
D. Agua

Antes del ingreso de la Empresa Minera, no existía servicios de agua potable, menos de agua entubada, los diversos manantes y el rio eran las principales fuentes de provisión de agua para los pobladores. Con la llegada de la Empresa Minera, se implementó sistemas de agua entubada con captación, reservorios, líneas de conducción, redes de distribución y piletas domiciliarias y comunales en Fuerabamba (13 caseríos) con el objetivo de disminuir el consumo de agua no apta para consumo humano; cuidar y atender la salud de las gestantes y familias con niños menores de cinco años; e implementar mejores prácticas alimentarias, con el fin de que las familias tengan una vivienda saludable y saneamiento ambiental básico.

Dicho proyecto estaba a cargo de la empresa minera Xstrata con una Inversión de S/. 578.705,60.

FOTO N° 38

Reservorios de agua que abastecen a la comunidad

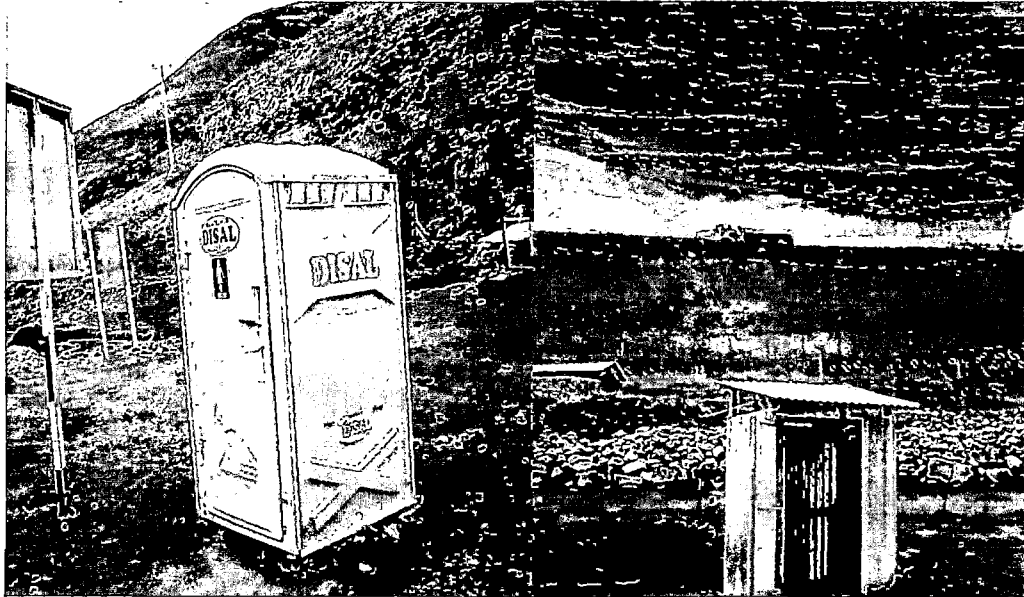


E. Desagüe

Antes del ingreso de la Empresa Minera en la comunidad no se contaba con servicios de desagüe mucho menos servicios de silos o posos a tierra (estos son agujeros que se abren en la tierra y se usan como baño y al cabo de un tiempo se les rellena de tierra), fue con el ingreso Empresa Minera que se implementó un servicio de baños portátiles y silos secos, estos están ubicados a lo largo de la comunidad, no en los domicilios sino en lugares estratégicos de la comunidad.

FOTO N° 39 y 40

Baños portátiles y silos en la Comunidad.



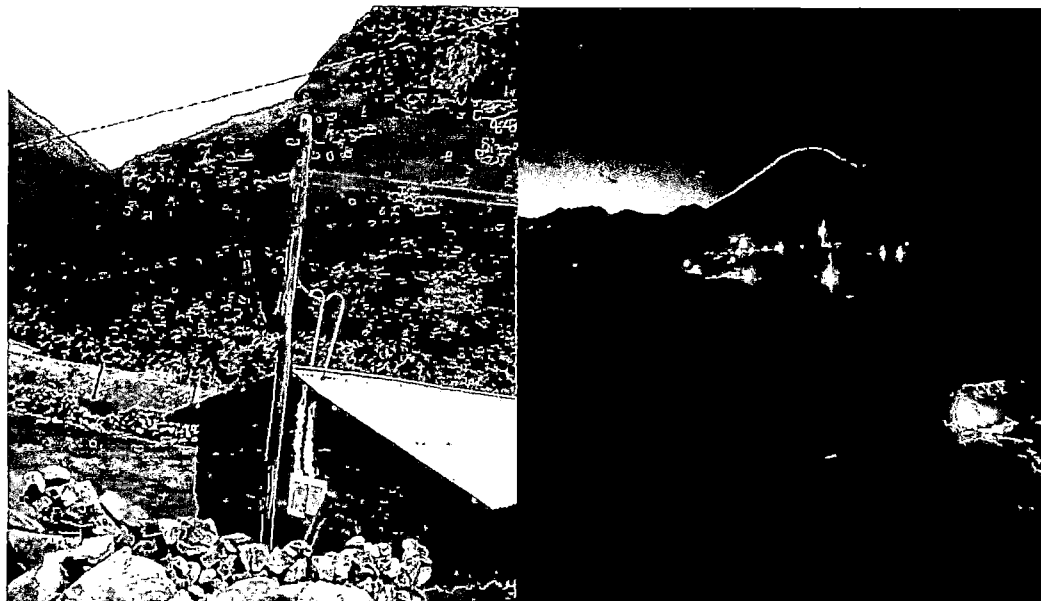
F. Energía Eléctrica

En cuanto a este servicio, se observó que la mayoría de las viviendas de la comunidad cuentan con el servicio de luz, este servicio se da manera ininterrumpida, es por esta razón que casi en la mayoría de familias cuentan con artefactos eléctricos como televisores, equipos de sonido, DVD, y otros. También se pudo observar que el servicio eléctrico no llega a todas los caseríos (caseríos de la parte alta como Panchama, Chuspiri) esto debido a la lejanía de los mismos.

La Comunidad no cuenta con alumbrado público, pero las linternas que utiliza la Empresa Minera para realizar trabajos durante la noche hacen que la Comunidad sea iluminada por algunos sectores.

FOTOS Nº 41 y 42

Servicio eléctrico en la Comunidad e iluminación nocturna por los trabajos de la Empresa Minera.



2.8.3. OTROS SERVICIOS

A. Comedor Comunal

Existe un “Comedor Comunal” patrocinada por la Empresa Xstrata, la cual a su vez es administrada por las madres que pertenecían al vaso de leche, este comedor cuenta con dos cocineros profesionales (Chef) y cuatro ayudantes (madres de la comunidad de manera rotativa por un mes), encargados de la preparación de los alimentos. Brinda servicios de desayuno, almuerzo y cena los siete días de la semana a todos los comuneros que deseen comer ahí y también brinda el servicio de almuerzos a los tres niveles de la institución educativa de lunes a viernes, cabe recalcar que este servicio se da de manera gratuita.

Al respecto de los cocineros (Chef), nos comentaron que el trato que reciben de parte de los comuneros usuarios de este servicio es de

inconformidad, se quejan de los alimentos que preparan y solo quieren que preparen alimentos a base de pollo, los comuneros son especiales nos comentaron.

FOTO N° 43

Ayudante del chef, repartiendo el almuerzo en el centro educativo de Nivel Primario.

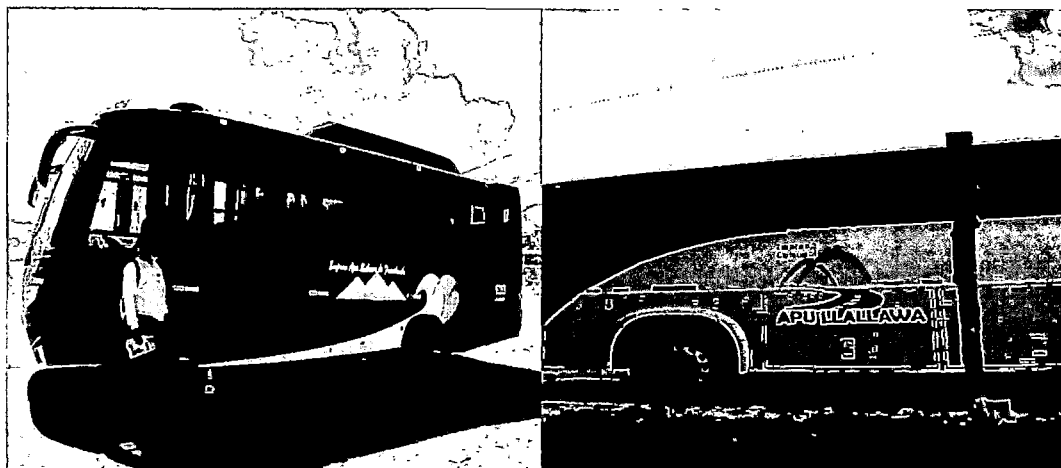


B. Servicio de Transporte “APU LLALLAWA”

La Comunidad Campesina creó una Empresa Comunal denominada “APU LLALLAWA”, tiene bajo control un aproximado de 24 buses que brindan servicio a las distintas contratistas de la Empresa Xstrata, así también los comuneros que poseen buses pueden ser parte de la empresa y poner su bus al servicio de alguna contratistas de la Empresa Minera. Así de todos estos buses de la empresa hay seis buses que brindan servicio de la Comunidad de Fuerabamba al Distrito de Challhuahuacho y viceversa de manera gratuita cada media hora del día, empezando su servicio a las 6 de la mañana y terminando a las 7 de la noche.

FOTOS Nº 44 y 45

Buses de la empresa comunal "Apu Llallawa"

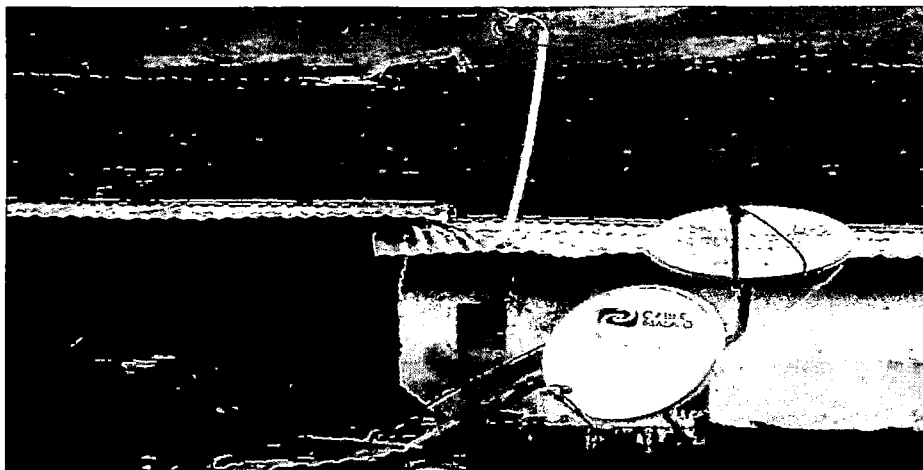


C. Internet y televisión satelital

Dentro de otros servicios con los que cuenta la Comunidad es el internet que funciona en el local de la institución educativa de nivel secundario con equipos totalmente equipados. Otro servicio con el que cuenta es el de televisión satelital (cable), puesto que se observó que varias viviendas tienen platos que captan la señal de TV y son de diversas empresas.

FOTO Nº 46

Servicio de Tv cable a domicilio (antenas de las Empresas Claro y Cable Mágico)



2.9. Vestigios Arqueológicos

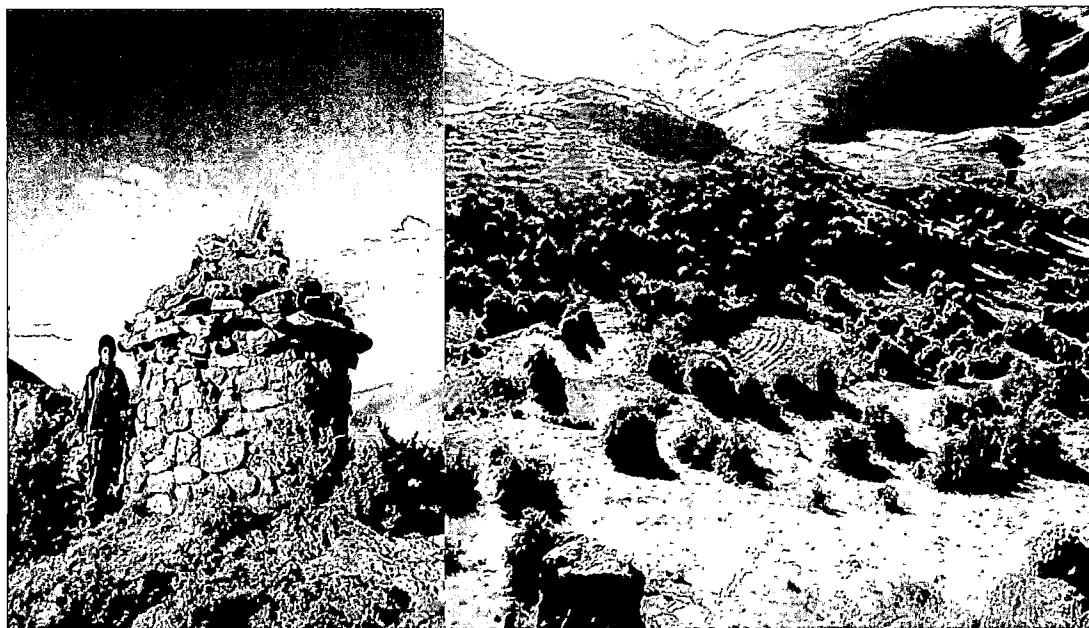
A. Complejo Arqueológico de Markaphuchunku ò bosque de chullpas

Esta pequeña ciudadela se ubica en territorio de la Comunidad Campesina de Fuerabamba, está a la entrada de la Comunidad con el límite del distrito de Challhuahuacho, en una explanada del cerro hacia la margen derecha del río de Fuerabamba; en la zona se puede apreciar lo siguiente:

Chullpas, construidas de piedra y barro, tienen un aproximado de 2 a 3 metros de radio, miden en promedio 2 a 3 metros de altura, el techo cubierto con piedras lajas y umbrales de piedra de hasta 4 metros de largo, poseen puertas de 1.00 a 1.50 m. y la característica es que todas las puertas están en dirección de la salida del sol, no poseen ventanas.

FOTOS Nº 47 y 48

Complejo arqueológico dentro de la Comunidad.



Corrales circulares, están rodeados de piedras y pueden tener un radio de 8 a 10 metros y una altura de 1.50 metros, no poseen techos.

FOTO Nº 49

Canchones circulares, al fondo se aprecia la parte alta del distrito de Challhuahuacho.



Hornacinas subterráneas o huecos, estos huecos poseen una pequeña abertura que puede ser tapada con una piedra, estos lugares eran usados para almacenar y guardar productos, ya que mantienen una temperatura adecuada en su interior, estos huecos se pueden observar al costado de las chullpas.

FOTO Nº 50

Huecos trabajados en la roca.



Huellas de llamas y/o guanacos fosilizados en las rocas, estas huellas son muy clara muestra de que en la zona siempre se realizó la actividad de pastoreo.

FOTOS N° 51 y 52
Huellas de auquénidos solidificadas en la roca.



(Edmundo Montes Ataucuri, "Historia de Cotabambas". 2008: 14) menciona al respecto del poblamiento de estas zonas que: "En el horizonte medio, el colapso de la confederación de Tiahuanaco se produjo a consecuencia de la glaciación de Qelqaya, ubicada entre cusco y Tiahuanaco. Hubo una baja en la producción agrícola, producto de un cambio climático drástico que produjo una sequía en gran parte de la región andina central y centro sur tal sequia se habría producido alrededor del año 750 d.c y fue muy drástica después de 950 d.c estos fenómenos obligaron a los habitantes a expandirse sobre el extremo sur del Perú".

En este periodo los hombres del altiplano llegan a Cotabambas en calidad de colonias para proveer directamente productos alimenticios de la zona a la región Aymara. En todo caso, la segunda fase de poblamiento de Cotabambas se dio precisamente en la etapa de la expansión de la cultura Tiahuanaco, de manera que a nivel de la región quechua y especialmente en Cotabambas se establecen

los "Markas" (poblaciones) con cierto nivel cultural. Entre los pobladores de origen Tiahuanaco en Cotabambas tenemos:

- Apu Marka - Tambobamba
- Marka Raqay - Tambobamba
- Puma Marka - Tambobamba
- Orqo Markansaya - Haquira
- Patiq Marka - Haquira
- Pachay Marka - Coyllurqui
- *Marka Phuchunku* - *Challhuahuacho*
- Waman Marka - Mara

Los Comuneros de Fuerabamba, manifiestan que en este lugar vivían los "Gentiles", personas que habitaron en la oscuridad este mundo antes que apareciéramos los Humanos, y cuando se hizo la luz (Sol), estos seres desaparecieron de la tierra y desde ese entonces habitan el mundo de abajo, viven en la sombra en los lugares oscuros, cuevas donde no pueden ser vistos.

En el trabajo de campo se constató que los trabajos de ampliación del primer campamento de la Empresa Minera, está restando territorio a este Complejo Arqueológico ya que se está expandiendo de tal manera que algunos comuneros nos manifestaron que habían reubicado dos chullpas del lugar y habían trasladado a un museo en la ciudad de Abancay, este problema se agrava ya que el Ministerio de Cultura de Abancay no se hace presente en la zona, ya que no se pudo observar los anuncios que se colocan en cualquier resto arqueológico. Este es un tema muy delicado y debiera hacerse un estudio por parte de los Arqueólogos en esta zona.

FOTO N° 53

Vista de la ampliación del primer Campamento Minero, a pocos metros donde se encuentra los restos arqueológicos de Markaphuchunku.



CAPÍTULO – III

CAMBIO Y CONTINUIDAD EN LA ACTITUD DE LAS FAMILIAS EN RELACIÓN A SU ENTORNO SOCIAL

3.1. ACTITUD DE LAS FAMILIAS ENTRE VECINOS DE LA COMUNIDAD

En cuanto a la actitud de las familias dentro de la Comunidad, se observó sus relaciones y concepciones en torno al respeto, peleas y miramientos entre ellos y en algunas ocasiones por causa de los comuneros retornantes, y en sus actividades cotidianas.

Antes

Antes del ingreso de la Empresa Minera a la Comunidad, las familias vivían en un ambiente de cooperación, se ayudaban entre familias mediante el ayni, como por ejemplo en la construcción de sus viviendas, corte de paja, el trabajo agrícola y en la organización de festividades para la preparación de comida y chicha. El respeto de los niños y los jóvenes hacia los mayores se manifestaba por medio del saludo; “tío, tía” y entre los mayores “Waquey, Panay, turay, ñañay”. No obstante también se presentaban peleas y miramientos entre vecinos de la comunidad, esto a causa del número de ganado que cada familia tenía, así como por la soplonería y acusaciones de abigeato entre los propios vecinos de Fuerabamba que terminaban en ocasiones en muertes y asesinatos; otro motivo de las peleas eran ocasionadas por consumo excesivo de alcohol.

La envidia también era originada por los compadrazgos de comuneros de la zona con autoridades policiales y los mistis de hacendados como los “Aranzábal”, “los Málaga”, quienes ofrecían protección y un cierto nivel de seguridad frente a quejas judiciales de otros comuneros.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 15 y 16), amplían:

69. *Si eres hombre bueno, con hartos ahijados, con artos compadres, con arto ayllu; si eres conocido de muchos mistis, sin enemigos... si eres gente buena que marca el camino entonces un ladrón no te desea tan fácil para robarte.*

70. *Antes Hermogenes andaba en los asaltos cargado de su arma. Así también tiene otro compadre, un guardia vecino del pueblo de Mamara. Él es quien le cambio un arma por veinticinco ovinos sementales. Esta arma cuando vino la patrulla de volantes se la requisaron. Entonces, su compadre, sacando esta arma, la había vuelto a vender a un hombre de Akillano.*

"A mis tíos los han matado porque aquí la gente tenían arma y si no tenías te mataban y se llevaban tus animales, existía mucha envidia si tenías más ganado que otros o si tus chacras producían más que de los otros, había envidia hasta con mi propia familia" (Comunero, 38 años).

Ahora

Los informantes mencionan que el respeto entre los vecinos de la Comunidad ha ido cambiando, aducen este cambio a la tenencia de dinero, quien mayor dinero tiene más se cree, por otro lado la obtención de bienes materiales (casas y terrenos en otros lugares como Cusco, Arequipa; carros y motos) genera miramientos, y una especie de competencia, a quien posee más bienes y mejores cosas materiales.

La relación entre las diferentes familias de la comunidad es un poco cerrada ya no hay ese calor comunal de preocupación por el otro; hay constantes miramiento con las familias que han retornado a la comunidad ya que hasta la

Junta Directiva y los vecinos los desconocen y les restringen algunos derechos, como los beneficios brindados por la Empresa Minera .

“Cuando llegamos con toda mi familia nos han hecho mucho problema porque mi mama dice no estaba padronada en la comunidad, casi nos votan un día, solo algunos de nuestras familias nos atajaron” (Comunero, 19 años)

“Ahora ya no me quieren reconocer nada de mis terrenos por lo que he vuelto, no me dejan participar en la asamblea. No tienes voto, ya no te pertenece nada, a que has vuelto, es muy tarde, así me dicen” (Comunero, 38 años).

El respeto de los niños y jóvenes ha ido cambiando, se saluda muy pocas veces a los mayores, esta reacción se debe al poder adquisitivo de sus padres, ya que estos están más ocupados en otras actividades y no pasan mucho tiempo con sus hijos, ya no dicen ni “tío ni tía” hasta en algunas ocasiones se ponen insolentes con los ancianos de la comunidad. Entre los mismos jóvenes no hay respeto, todo ello trae como consecuencia peleas entre comuneros y familiares.

“Mis vecinos un día se han puesto a pelear entre hermanos, dice porque uno se estaba beneficiando más que el otro con la venta de terrenos a la mina” (Comunero, 26 años).

También se dan peleas con los comuneros retornantes porque ellos piden que se les reconozca igual que un comunero calificado, esas peleas se expresan verbalmente y en ocasiones con agresiones físicas.

Los miramientos entre vecinos, también se da por la compra y tenencia de carros de último modelo, de empresas (hospedajes en el distrito de Challhuahuacho), esto genera envidia y competencia entre vecinos, los cuales quieren o tener mejores cosas que el otro. Antes los miramientos eran por la cantidad de ganado y tierras, ahora es por la tenencia de carros y propiedades (inmuebles).

Análisis:

a. Cambio

El ingreso de la Empresa Minera en el 2004, generó cambios en la interrelación de las familias de la Comunidad, como en el respeto, miramientos y peleas, aunque hoy en día seguimos observando estas actitudes, pero aclaramos y afirmamos que el cambio se dio al nivel de los motivos que conllevan estos actos.

Es así que el respeto pasó de ser un hecho primordial a un aspecto secundario sin mucha importancia en la Comunidad. Los comuneros pasaron de ser humildes, solidarios y hospitalarios entre ellos, a ser egoístas, callados y muy desconfiados.

Por otro lado vemos que los robos y peleas han disminuido, debido al control de la Junta Directiva y la política laboral de parte de la Empresa Minera que no permite este tipo de acciones.

Por último, los miramientos entre comuneros aún persisten, pero ahora con distintos motivos, solo cambio los motivos, si antes era por posesión de mayor cantidad de ganado y tierras, hoy en día el miramiento se expresa en la cantidad, modelo y marca de carros así como la posesión de viviendas de material noble y terrenos en otros departamentos (Cusco, Abancay, Arequipa y Lima).

b. Continuidad

Como se afirmó anteriormente, en la Comunidad de Fuerabamba aún podemos apreciar que continúan las actitudes de miramientos y peleas, pero con diferentes atenuantes o motivos de los mismos, debido al poder económico y adquisitivo de parte de los Comuneros.

3.2. ACTITUD FRENTE A POBLADORES DE OTRAS COMUNIDADES

En el presente acápite se dará a conocer la actitud de los Comuneros de Fuerabamba en la interrelación con las familias de las Comunidades aledañas y los pobladores de Challhuahuacho.

Antes

Las relaciones sociales que se manifestaban con los Comuneros aledaños (en este caso las Comunidades Campesinas de Pumamarca, Chuicuni, Chicñahui y Manuel Seoane Corrales y los pobladores de Challhuahuacho) y la Comunidad de Fuerabamba, eran relativamente buenas; se podía observar problemas por linderaje de zonas de pastoreo, peleas por el robo de ganado y cosecha; pero también existía solidaridad expresada en Mink'a en la práctica del abigeato, existía

también Mink'a cuando se asistía al "TUSU"⁴⁴ entre poblaciones vecinas. Por último existía explotación y discriminación en el trato con los pobladores del Distrito de Challhuahuacho.

Las peleas relacionadas al uso de tierras de pastoreo por parte de otros comuneros eran constantes, ello debido a la abundancia de ganado presente en la zona; esta cantidad de ganado requería amplios lugares de pastoreo, es así que en ocasiones existía invasiones de zonas de pastoreo, no solo en contra de la Comunidad de Fuerabamba, sino también de manera viceversa, estos problemas se presentaban con mayor frecuencia con los Comuneros de Pumamarca a diferencia de las otras tres Comunidades aledaña, esto debido a la cercanía de estas dos comunidades. Se trataba de dar solución a estos problemas mediante Asambleas Comunales. En las cuales se solicitaba la presencia del Presidente de la otra Comunidad afectante, se le hacía conocer los límites de las zonas de pastoreo a los que se podía acceder y se le advertía que se detendrían a los animales que se encuentren pastando en lugares pertenecientes a Fuerabamba.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 11), acerca del linderaje amplían: *52. Una vez que se asentaron mis huesos, ya no pastaba las ovejas. En caballo íbamos a ver el rebaño de Tumuku, Sallawi. Las lomas de esos cerros son nuestros linderos y el ganado no debe voltear esa loma.*

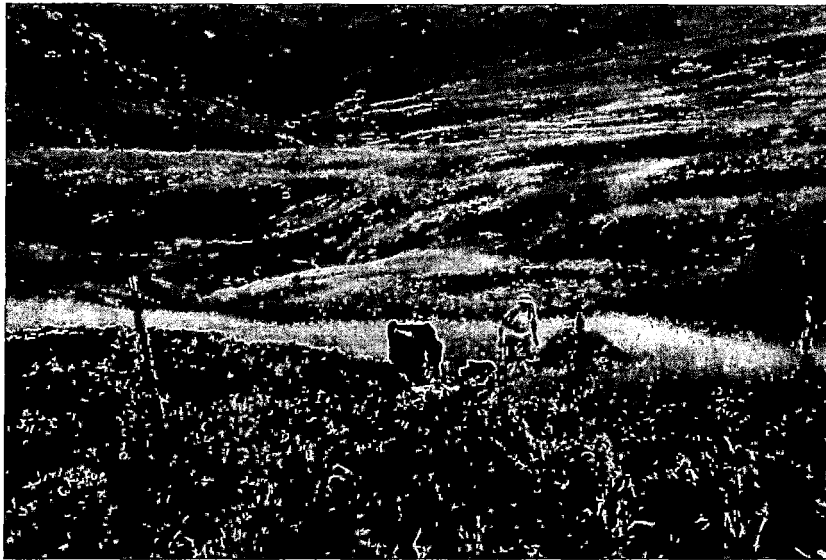
"Antes teníamos peleas con los de Pumamarca, porque ellos siempre se metían a nuestros terrenos pasteando sus ovejas, todo el pasto se lo hacían comer y cuando nosotros llevábamos nuestros animales ya no había nada ya, a la fuerza nos quejábamos en la Asamblea, hasta a veces teníamos que robárnoslo sus ovejas si lo encontrábamos

⁴⁴ _Baile. En Cotabambas baile nocturno organizado mediante un sistema de reciprocidad entre jóvenes solteros (Valderrama y Escalante, 1992: 253).

comiendo nuestro pasto, con el que pascaba también cuantas veces no nos habremos peleado, de eso no más teníamos problemas, ahora felizmente ya no hay eso porque ya casi nadie tiene animales acá en la Comunidad” (Comunero, 58 años).

FOTO Nº 54

Lugares de pastoreo que colindan con la comunidad de Pumamarca. Por el sector de Accoacco.



Las peleas por el robo de ganado (abigeato) y cosecha (escarpe de papa de la misma chacra en las noches) eran muy frecuente. Entre vecinos de otras Comunidades aledañas los robos de ganado se daban en menor escala, es decir el robo no era de muchas cabezas de ganado, se podía robar una o dos ovejas, o un caballo, este robo era generalmente cuando el animal se encontraba en el campo, y de esta manera se le distraía al dueño para poder robar el animal, estos robos terminaban en venganza de la parte afectada, quien al enterarse quien tenía sus animales iba a confrontarlo pidiendo que le devuelva o le robaba la misma cantidad de animales del cual fue víctima, estas rivalidades estaban bien marcadas entre familias y en ocasiones se arrastraban hasta los hijos y nietos. También se daban robos de papa, este robo era cuando entraban a los terrenos de papa que ya estaban para escarbar, esto lo hacían en las noches, la cantidad

robada dependía con cuánta gente contaba el ladrón. Abecés se podía escarbar unas 3 a 8 cargas de papa en una sola noche.

FOTO Nº 55

Sembríos de papa que colindan con la Comunidad de Pumamarca.



Al respecto (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 68), nos amplían: 239. *Por invitación de un amigo fuimos a robar a otro pueblo. Pero esa noche nevó y el gallo canto. No conseguimos nada. Cuando regresábamos, ya al amanecer, nos topamos con dos caballos. Inmediatamente los levantamos hasta la loma de Pichaqani; ahí los dejamos. Como ya era de día, a fin que nadie nos viera estuvimos en la loma casi todo el día. Por la tarde, bajamos a nuestras casas. Cuando llegué a mi casa me esperaban mis hijas. "Tayta, anoche, toda nuestra papa lo han escarbado, el de Yupanki mas. El nuestro lo han escarbado todo, los partidarios de Yupanki han rastreado hasta el rio grande" – me dijeron.*

-¿y tu madre?

- "fue a mirar la chacra de papas". Yo tenía hambre y estaba mal dormido y yo mismo cociné.

Cuando mis hijas me contaron llorando, "lo han terminado nuestras papas", yo pensé en mi corazón: "bueno el año pasado quien robo mis papas? Kispinga es el que robo. Ahora también es él", dije. "Ahora le hare llevar con el guardia". Confundido no sabía qué hacer, mi corazón hirviendo me rebalsaba.

"Antes si tenías chacras lejos de tus estancias, tenías que cuidar bien, sino se lo escarbaban tus mismos vecinos o también tus enemigos de Pumamarca, siempre pasaba eso, a nosotros cuantas veces nos habrán robado así, eran conociditos los que te robaban, ya sabía mi papa quienes eran los que nos hacían eso, por eso nosotros también si había ocasión íbamos a cobrárnolos, te traías de acuerdo a las personas que ibas, a veces hasta 10 sacos nos traíamos pero otras dos o tres saquitos traíamos, ahora ya nadie roba porque toda la noche los de la mina trabajan con sus luces prendidas"
(Comunero, 34 años).

La Mink'a que se daba en la práctica del abigeato y la asistencia al "Tusu", era una forma de estrechar los lazos de amistad y reciprocidad entre distintas Comunidades vecinas. La Mink'a para ir a robar ganado a otros lugares lejanos era convocada por una persona quien tenía alguna rivalidad o algún problema con la familia que iba ser víctima de robo, esta persona podía juntar en un promedio de 30 a 40 personas bien equipadas para ir a cometer el robo, este robo se planificaba con anticipación el que convocaba se "Mink'aba" a sus familiares, amigos y vecinos de otras Comunidades; las condiciones de este robo consistían en que la persona que convocaba se quedaba con 1, 2 o nada de ganado robado, esto para no despertar sospechas de las víctimas, pero esto sería retribuido cuando otra persona le Mink'e a él.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992, 131-132) amplían: 469. *Martincha alqawa era un verdadero qhari-suwa. El ya no descansaba. Su oficio era andar concertando robos en Mink'a. Traía ganado del lado de Trapiche y haciéndose quedar uno o dos para él, los entregaba en Mink'a a sus amigos del lado de Mara. Su oficio era sacar ganado y entregarlo a sus amigos. Él ha sido el que más ha repartido ganado en Mink'a en todas partes. El despachaba hasta el lado de Antabamba. Así, hace poco, los veinte caballos que fueron robados hace dos años en una estancia de Haqaira, han sido encontrados allá, por el lado de Antabamba. Dicen que fueron despachados por Martincha.*

471. *El asalto que puso a Martincha en la boca de la gente fue el que paso en la estancia Pata Pata. Aquí un yerno que le tenía odio a su suegro, le ofreció en asalto los ovinos de esté. Entonces, Martincha organizo el asalto con más de treinta montados.*

La Mink'a que se daba en el Tusu, consistía en que alguien se ponía de acuerdo contigo o con tus amigos, para verse en algún lugar determinado de noche, esta persona se encargaba de traer en ayni a una o varias muchachas; una vez reunidos se unen por parejas para bailar y cantar toda la noche con música de los charangos, son una especie de cortejos amorosos que se dan en este acto.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 33) amplían: 114. *Al Tusu vas poniéndote de acuerdo con tus contemporáneos. El amigo, con el que hiciste la Mink'a, trae una muchacha en ayni. Con ella bailas en música de charango y tú a la muchacha que trajo en ayni la haces bailar en tu charango hasta que amanezca. Tocando tu charango bailas, avanzando hacia atrás, dado vueltas como una rueca.*

115. *Este baile se hace en el campo, en las pampitas, al canto de los ríos. Esta Mink'a se hace una comunidad con otra comunidad. Solo los hombres llevan en ayni una muchacha, para que baile el amigo. De aquí de Apumarka el hombre va solo. Entonces durante la noche haces bailar a la muchacha de Awkimarka. Bailas*

con la joven que trajo en ayni el amigo de Awkimarka. Entonces para la otra noche, el amigo viene desde Awkimarka. Para el ya también, de ayni, tienes que sacar de tu ayllu a una muchacha.

Finalmente existían problemas de discriminación y explotación laboral que sufrían por parte de los pobladores de Challhuahuacho, los cuales les denominaban “indios” y “cholos”, debido a que los comuneros de Fuerabamba, acudían al distrito de Challhuahuacho en busca de trabajo, como peones para trabajar en las chacras o como ayudantes para pastear ganado; no eran bien remunerados y en ocasiones eran explotados.

“Antes los mistis de Challhuahuacho eran unos abusivos, cuando íbamos a trabajar en siembra o cosecha nos pagaban cincuenta céntimos por una semana así, si le decías algo te gritaba y te lo botaba tu plata y te decía “si quieres levántalo sino déjalo ahí”, nos hacían pastear sus animales todos los días y ni nos daban bien para comer” (Comunero, 56 años).

Ahora

El ingreso de la Empresa Minera generó muchas tensiones en la interrelación de las Comunidades aledañas y los comuneros de Fuerabamba, generó discriminación, amenazas de muerte e invasión de sus tierras, todo ello por causa de que las Comunidades aledañas también querían ser partícipes y recibir los beneficios que la Empresa Minera daría a los Comuneros de Fuerabamba.

"Cuando estaba entrando la mina, habido peleas con los Comuneros de Pumamarca por el cerro donde esta Ferrobamba, se quitoneaban el pasto para los animales, los de Pumamarca decían que ese cerro era de ellos, pero eso decían para que la mina también les dé algo a cambio de ser dueños de ese cerro" (Comunero, 26 años).

"Cuando entro la mina todas las personas de otras comunidades nos querían pegar por haber firmado y aceptar que entre la minería en nuestra comunidad; grave era la situación. Cuando llego Toledo todos nos amenazaban hasta con arma te querían matar, en las noches no salíamos de nuestras casas, venían acá a la comunidad montados en caballos, pasaban hartos gritando, que somos unos traicioneros y por eso nos matarían, todos tenían miedo, de eso hasta traumatados hemos salido" (Comunero, 36 años).

Ahora con el ingreso de la Empresa Minera a la Comunidad de Fuerabamba, todas las Comunidades aledañas tienen envidia, porque los comuneros tienen mayor ingreso económico por los beneficios que recibieron y que aún son partícipes de algunos privilegios que la Empresa Minera brinda en la comunidad (en salud, educación, esparcimiento, etc). También se generó un interés en las mujeres y varones solteros de Fuerabamba, ya que estos son muy buscados por pobladores de otras Comunidad para entablar una relación formal de pareja y así ser partícipe de los beneficios que brinda la Empresa Minera.

"Los varones de Fuerabamba se alaban que son buscaditos por las chicas de otros lugares, dicen que tienen hartas mujeres y les siguen por la plata que tienen. Las chicas solteras son también orgullosas, sus padres y también en asamblea les dicen que no se consigan esposos de otros lugares, sino que sean de acá de la Comunidad" (Comunera, 29 años).

Por otro lado los pobladores de Fuerabamba afirman que las Comunidades vecinas les conocen y les denominan como “come sapos”, esto porque en el río que pasa por Fuerabamba existía gran cantidad de ranas el cual servía de alimento para los comuneros; otra denominación para los Fuerabambinos es la de “vagos y panzones” a razón de que algunos pobladores ya no trabajan en la chacra y solo se dedican a comer y tomar cerveza; por último también les denominan “sonsos”, ello a razón de haber cometido el error de vender el total de sus tierras para la explotación minera.

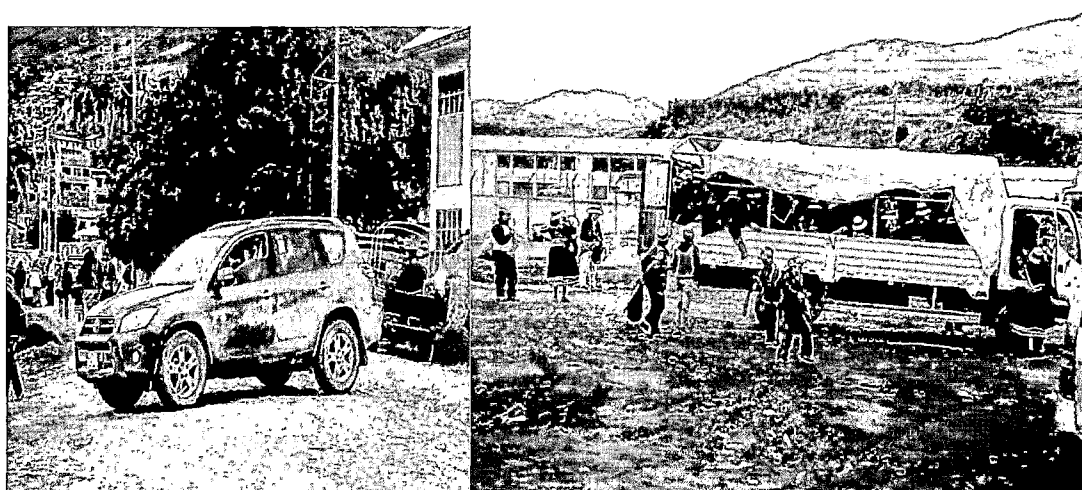
“Cuando bajamos al mercado los domingos nos dicen de todo a los de acá, nos dicen esos sonsos de Fuerabamba se han hecho engañar por la plata que la mina les ha dado. Que pensaran donde van a vivir vendiendo todo sus terrenos” (Comunera, 29 años).

Los miramientos entre pobladores de otras Comunidades que antes se expresaba en la cantidad de cabezas de ganado que poseía una familia o la cantidad de terrenos que uno poseía, ahora cambio por cuanto es el ingreso económico que poseen las familias, esto se manifiesta cuando los comuneros van a las al mercado dominical, ahí se genera una interrelación entre las distintas comunidades, y es ahí donde dicen que los Comuneros de Fuerabamba poseen mucho dinero, y pueden pagar más por la adquisición de cualquier bien o servicio, se genera envidia al ver que los Comuneros llegan al mercado dominical en carros último modelo.

“Cuando queremos coger taxi para que nos lleve a Fuerabamba, los taxistas nos dicen que ustedes de Fuerabamba tienen harta plata y por eso nos quieren cobrar 20 a 30 soles por traernos de Challhua a nuestra Comunidad, por eso que la mayoría de los comuneros se han comprado sus carros también sus motos” (Comunero, 18 años).

FOTOS N° 56 y 57

Comunero de Fuerabamba llegando en su carro al mercado dominical de Challhuahuacho (izquierda); comuneros de otros lugares llegando al mercado en camión (derecha).



Finalmente, en la Comunidad ya no se pudo observar peleas por el uso de pastizales, ni el robo de los mismos, esto debido a que la Empresa Minera traslado los animales de todos los Comuneros al fundo de Yavi Yavi, ubicado en Chumbivilcas, así también debido a que en la zona ya no hay casos de abigeato, la Mink'a para el robo de ganado solo queda en la memoria de los comuneros; tampoco pudimos registrar que siga continuando el "Tusu" entre los comuneros de Fuerabamba y los pobladores aledaños.

“Antes los jóvenes salíamos al Tusu, a eso íbamos con dos o tres personas pues, eso era nuestra distracción, así algunos de acá de la Comunidad han llegado a tener su mujer, pero algunos solo íbamos para conocer otras mujeres, a veces en eso nos peleábamos, ahora eso ya nadie hace, desde que la mina entro, los jóvenes en otras cosas están ocupados, ahora los viejos no más recordamos eso”
(Comunero, 65 años).

Análisis:

a. Cambio

Existe un cambio en las interrelaciones entre Comunidades expresados en: que ya no hay peleas por el uso de los pastizales, no hay robos de ganado entre comuneros; ya no hay Mink'a para el robo de animales ni para ir el Tusu, esto debido a que estas dos últimas actividades ya no se practican en la comunidad.

b. Continuidad

Se puede ver la continuidad de la envidia y miramientos entre comunidades, pero ahora con diferentes trasfondos, antes se expresaba por posesión de animales y propiedades, pero ahora se expresa por la capacidad económica que poseen los Comuneros de Fuerabamba, que se relacionan de manera directa al ingreso y apoyo de la Empresa Minera.

3.3. ACTITUD FRENTE A COMERCIANTES

En este acápite ponemos de manifiesto las relaciones sociales que se dan entre los Comuneros de Fuerabamba y los comerciantes, desde antes del ingreso de la Empresa Minera hasta ahora.

Antes

Respecto a la actitud de los Comuneros frente a los comerciantes, afirman que antes no había el mercado dominical de Challhuahuacho, solo existían algunas tiendas pequeñas que ofrecían coca, alcohol, fosforo y otros bienes; no habían tabladadas o lugares donde vender sus animales. Había personas que llegaban a la Comunidad para comprar e intercambiar de manera directa (animales y productos, estos comerciantes compraban ovejas, ganado, lana, cuero, papa, chuño y otros productos de la zona) en ocasiones se daba intercambios de terneros de vacas por ovejas y de coca o alcohol por ovejas. La relación con los comerciantes era buena, no existían problemas porque solo iban a comprar y también porque eran conocidos, algunos comerciantes tenían ahijados en la Comunidad.

“Antes venían comerciantes a comprar ganado, ovejas y caballos, venían de tiempo en tiempo, ya eran conocidos, incluso mi Papá me hizo bautizar con uno de ellos, solo me acuerdo que era de un pueblo llamado Veraco, por eso le decían veraqueño, cuando el venía se quedaba en mi casa, juntaba unas 20 a 30 cabezas de ganado y se iba, compraba ovejas y también cambiaba por coca y trago, a veces llegaba con otras personas más, venía por el mes de abril así”
(Comunero, 39 años).

La interrelación con los comerciantes se daba en las ferias de Tambobamba o Haqira, donde los Fuerabambinos iban a proveerse de productos que producían como, maíz y trigo, llevaban mulas y caballos cargados de chuño, cuero, papa y otros productos, los cuales los vendían o también los cambiaban, los mistis de Tambobamba les trataban mal, en ocasiones les compraban sus productos con precios muy baratos. Otra relación con comerciantes se daba cuando estos llegaban a la Comunidad trayendo un sinfín de utensilios de arcilla, los cuales los intercambiaba por chuño o por cabezas de ovejas, otras veces estos comerciantes se quedaban a pedido de alguna familia, se quedaba a fin de elaborar ollas a cambio de cabezas de oveja y vacas, estos comerciantes eran muy bien atendidos.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 148 y 229,230) amplían: 521. *Mi padre poseía ganado, por eso de un negociante de Challhuahuacho había sacado al fiado media arroba de coca para pagar con un borrego.*

744. *Si algunos de nosotros no sabemos hacer nuestros propios ceramios; al alfarero tenemos que rogar: "niñito, hermanito, házmelo". Tienes que darle coca, comida, chicha, trago y si no le mantienes bien, por pasar tiempo apenas amasa una sola olla. En cambio sí le mantienes bien, trabaja rápido. Por una oveja madre hace diez herramientas de cocina, un aribalo grande, dos pares de ollas para elaborar chicha, vasijas de chicha y diez pares de platos. Las vasijas de chicha y el aribalo grande se cambian por una oveja madre. Y el par de ollas para elaborar chicha se cambia por un borrego. Aquí hacen negocio, cambiando ceramios por chuño y ovejas.*

Ahora

El ingreso de la Empresa Minera trajo consigo una gran ola migratoria, la cual fue acompañada de todo tipo de comerciantes que se instalaron en el Distrito de Challhuahuacho, muchos de estos comerciantes llegaron de Cusco, Juliaca, Arequipa y Abancay, en un principio estos comerciantes solo llegaban para el mercado dominical del Distrito de Challhuahuacho, pero luego a medida que aumentaba la demanda empezaron a abrir tiendas permanentes en el distrito.

Con la llegada de comerciantes al Distrito, los Comuneros están en constante interrelación todos los días y en el mercado dominical de Challhuahuacho. Según los Comuneros el trato que reciben de los comerciantes es muy mala, porque los comerciantes les tratan de sumisos, e ingenuos, es por ello que les gritan y no tienen paciencia con los comuneros.

“Cuando vas al mercado los domingos feo te tratan los que venden, te gritan cuando te compras algo, hasta te dicen si quieren no más compras y sino déjalo me haces perder el tiempo. Así nos dicen los comerciantes en challhua cuando queremos comprarnos algo, a los viejitos para que ya, hasta le engañan su platita, le cobran demás y ni su vuelto le devuelven” (Comunero, 58 años).

FOTOS N° 58 y 59
Comunero de Pumamarca (izquierda) y de Fuerabamba (derecha) en el mercado
dominical de Challhuahuacho.



Por otro lado en la comunidad se han instalado unas pequeñas tiendas de abarrotes, son administradas por las mismas familias de la Comunidad, pero hay una que es de una persona ajena a la Comunidad, es la tienda más concurrida y bien abastecida, el trato que brinda la propietaria es muy bueno, es por ellos que los comuneros concurren con mucha frecuencia a esta tienda.

"Para cocinarme, yo voy a comprar a la tienda de abajo la que está a lado de la escuela, ahí tiene todo, además la señora que vende es muy buena, no es idiota como las otras que tienen su tienda de acá de la Comunidad" (Comunera, 29 años).

Finalmente los Comuneros nos informaron que ya no llegan comerciantes ni alfareros como antes a Fuerabamba, esto debido a que los comuneros ya no venden sus productos ni animales y el acceso a ollas y otros productos es rápido y directo en el Distrito de Challhuahuacho.

Análisis:

a) Cambio

Antes el acceso a productos o bienes de primera necesidad era difícil, ya que se tenía que ir a las ferias de Haquira y Tambobamba, ahora eso cambio ya que existen más facilidades de acceder a cualquier bien en la comodidad del mercado dominical de Challhuahuacho.

Ya no se dan interrelaciones con comerciantes ni alfareros que visitan la Comunidad, esto por las comodidades y facilidades que existe en la Comunidad.

El mercado dominical del Distrito cambio de ser poco concurrido a crecer y institucionalizarse más con la llegada de la Empresa Minera, es la más concurrida actualmente ya que ahí se pueden encontrar todo tipo de productos.

b) Continuidad

Hay una continuidad en el mal trato que reciben los Comuneros por parte de comerciantes desconocidos, antes se expresaba en las ferias y ahora se sigue observando en el mercado dominical de Challhuahuacho.

3.4. ACTITUD FRENTE A TRABAJADORES DE LA EMPRESA MINERA XSTRATA

La interrelación de los Comuneros con los trabajadores de la Empresa Minera se inicia a partir del 2004, una vez que la Empresa Xstrata ganó la licitación; los primeros trabajos que realizó la Empresa en la Comunidad, fue la instalación y exploración, cabe señalar que la fase de exploración aún continuaba durante el trabajo de campo realizado.

No podemos hablar de un “antes”, en la interrelación de Comuneros y Empresa Minera, así que se ubicó el “Antes” desde el momento que la Empresa Minera ingreso en el 2004 y la experiencia Minera que tenían los pobladores de Fuerabamba con trabajos en la “Mina de Qochasaywa”; el “Ahora”, a partir del proceso de venta de tierras a la empresa minera por parte de los comuneros, hecho suscitado a partir del 2011.

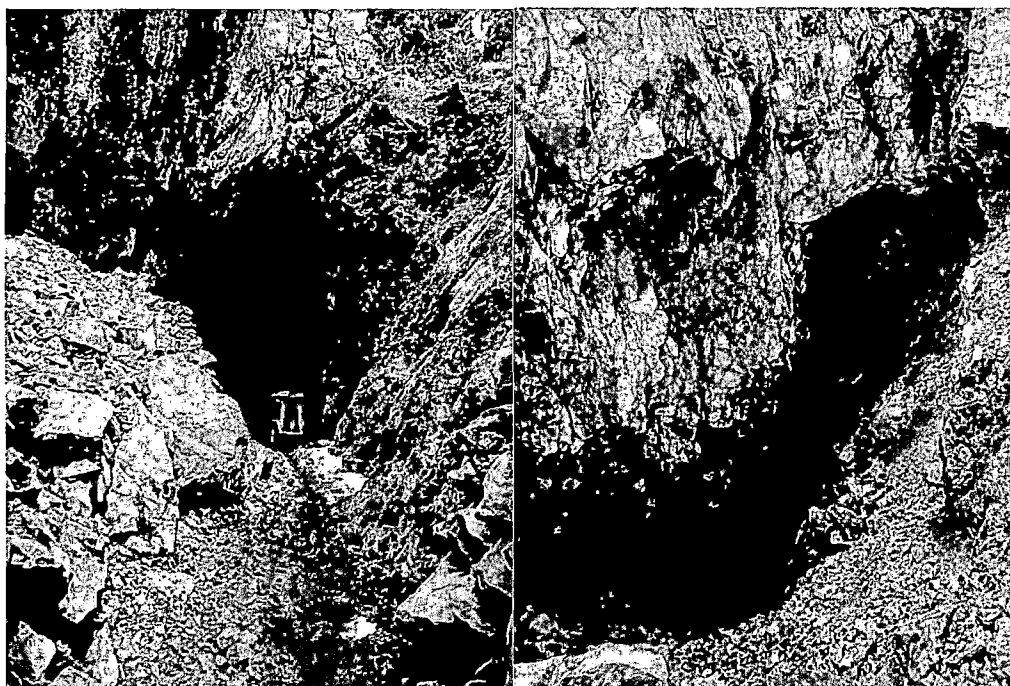
Antes

Antes del ingreso de la Minera Xstrata a la Comunidad de Fuerabamba, la experiencia más cercana para sus pobladores era la Minería de Oro que había en el actual Distrito de Progreso, antes denominado “Trapiche”, esta se denominaba “Minas de Qochasaywa”, en esta mina se trabajaba en socavones extrayendo oro; era administrada por la “Ferrobamba Ltd.”; brindaba a sus trabajadores servicio de alimentación, salud, vivienda e indemnizaciones entre otros, aparte de un sueldo mensual, los comuneros de Fuerabamba iban eventualmente a trabajar a estas minas como peones, en ocasiones se quedaban años o meses, según sea el rendimiento, los trabajos más frecuentes eran la de perforistas, carretilleros, paleros entre otros, se ascendía según la experiencia. Cuentan que el trato que se recibía ahí era de mucha amabilidad y hospitalidad de parte de los trabajadores y de parte de los administradores de esta empresa.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 214) amplían: 701. *Después de muchos años volví a las minas de Qochasaywas a trabajar con mi hermano. Me llevo de palero. Ahí trabajé un año y ocho meses en pleno corazón del cerro. Ahí es donde vi que el corazón del cerro ya no es piedra, es solo pura tierra, cada vez que revienta la dinamita se levanta humo espeso y hace doler demasiado la cabeza. El calor es para no aguantar. Fue con eso que no me acostumbre. Entonces trabajando en el socavón, en la tierra roja, llegamos a tierra negra.*

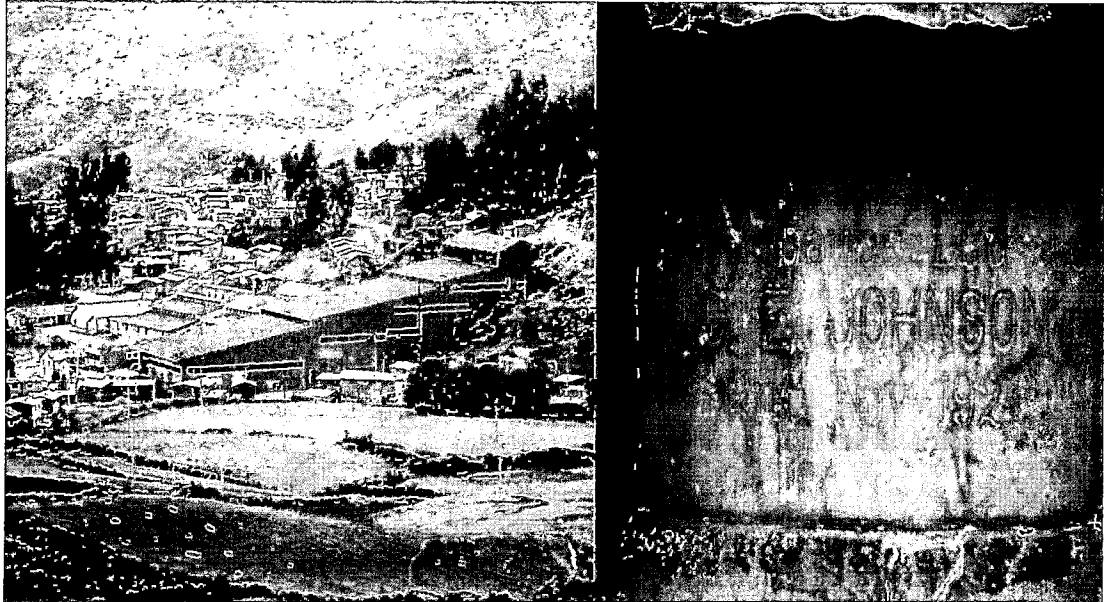
FOTOS N° 60 y 61

Socavones en las minas de Qochasaywa (fotos del trabajo de campo)



FOTOS N° 62 y 63

(Izquierda) planta procesadora de Oro "El Ingenio", en el Distrito de Progreso. (Derecha) placa recordatoria a un administrador de la Mina; Cementerio de Progreso, menciona: "Ferrobamba Ltd. to C. E. JOHNSON 2nd Nov 1921."



Las primeras noticias del ingreso de la Empresa Minera se dieron en el 2003, generaron incertidumbre por la desinformación acerca de la mina por parte de los Comuneros. Los trabajadores de la Empresa Xstrata (Topógrafos, Ingenieros, Obreros, Maquinistas etc.) comenzaron en un primer momento a interrelacionarse con ellos por medio de Asambleas, programas de capacitación y pasantías, en las cuales trataron de sensibilizar y convencer que la Empresa Minera pueda trabajar en las tierras de la Comunidad, estas interrelaciones se daban en un clima de calidez y confianza por parte de los trabajadores de Xstrata. Estos acercamientos se dieron también mediante negociaciones con la Junta Directiva y la Empresa Minera, en la cual los trabajadores de la Empresa pidieron una propuesta a los Comuneros la cual contenía la construcción de viviendas, centros de salud, centros educativos, parques recreativos y apoyo en la actividad agrícola y ganadera en la nueva comunidad que se construiría "Nueva Fuerabamba".

“En octubre del 2009 se le dio a la Empresa Minera la contrapropuesta si nos querían trasladar a otro lugar. Ahí le dijimos a los de la Empresa si acepta o no acepta eso, de lo contrario que se vaya de nuestras tierras. Así les dijimos a los representantes de Xstrata” (Comunero, 34 años).

“Cuando llegaron los trabajadores de la mina no sabíamos que decirles ellos nos invitaban a cursos, venían a nuestras casas así, nos hablaban bien bonito, cuando nos veían el challhua también desde lejos todavía nos saludaban, hasta nuestros nombres sabían” (Comunero, 45 años).

Ahora

Como ya se detalló anteriormente en un inicio las relaciones que se dieron entre los Comuneros y los trabajadores de la Empresa Minera, fueron buenas, esto se expresaba en buen trato de parte de los trabajadores de la mina, les hacían sentir importantes a los Comuneros cuando los saludaban. Pero cuando empezaron los trabajos de exploración; abrir carreteras, traslado de tierra, voladuras (explosiones de los yacimientos mineros) y otras actividades; provocaron un cierto malestar de los Comuneros, en ocasiones los trabajadores entraban y dañaban sus terrenos de pastoreo y cultivos, todo ello generado por la poca comunicación.

“Un día un Ingeniero de la mina vino a ver por dónde iban abrir una carretera, ahí salió mi vecino y comenzaron a discutir con insultos así, luego mi vecino se agarró a golpes con el Ingeniero y después le tiro con piedra casi le rompió los vidrios de su camioneta y del tractor que estaba trabajando ahí” (Comunero, 18 años).

“Cuando íbamos a empezar la siembra, entraron unos tractores por mi chacra y sin decirme nada comenzaron a abrir carretera y botar tierra, yo molesto me fui a quejar a los de la junta directiva y ellos no me dijeron nada, luego así con mi cólera me quede, fui a decirle al que manejaba que esa era mi chacra, pero me dijo que el solo era trabajador y le habían ordenado los de la Mina; mucho atropello cometieron con nuestras chacras” (Comunero, 44 años).

Otro síntoma de malestar que sufren los Comuneros con los trabajadores de la Empresa Minera, es porque esta realiza sus labores de perforación, excavación, y otros trabajos, durante las 24 horas del día.

“Acá los trabajadores de Xstrata trabajan día y noche, no nos dejan ni dormir, comemos con polvo, pero ya nos estamos acostumbrando” (Comunero, 44 años).

“Toda la noche trabajan esos diablos de la mina, no dejan ni dormir mucha bulla hacen cuando pasan sus camiones y tractores, también las luces que alumbran de noche no dejan dormir, porque parece que fuera día ya” (Comunero, 60 años).

Por último se observa el retorno de Comuneros (Comuneros retornantes), el cual generó un trato diferenciado de parte los trabajadores de la empresa en relación a los comuneros calificados. Los comuneros calificados afirman que las relaciones sociales con los trabajadores de la empresa son normales, mientras relación que se da entre los comuneros retornantes y los trabajadores de la empresa minera no es buena, hay recelo y hostilidad por parte de los de la

empresa, una razón es que exigen que les brinden los mismos beneficios que un Comunero calificado, ellos se sienten discriminados, maltratados y burlados.

“Por ahora ellos te tratan bien, pero hay momentos en que te molestan; por ejemplo ya está prohibido hacer casas. Yo estaba haciendo mi adobe, chasumare, ahí vinieron los ingenieros y me dijeron “¿para que estas haciendo adobe?” yo solo les respondí, yo vine de Challhuahuacho y les dije el nombre de mi primo para que no me molestaran. Y justo llego mi primo y le dijeron “¿Raúl tú estás haciendo hacer adobe? ya los dos nos dijo que están haciendo ustedes ya no tienen derecho a hacer nada aquí ya les dimos su dinero y muchas cosas más nos dijo. ¿Qué cosa más quieren? Estas tierras son de XTRATA y ustedes se tienen que ir. La empresa nos dice si ustedes no van a querer salir, nosotros pediremos al estado que nos preste al ejército y les botaremos a patadas. Yo estoy dispuesto a morir tengo solo un hijo y no pierdo nada, mi hijo ya sabrá que morí luchando, no como un borracho ni otra cosa mala. Al final artos vamos a ser. En este lugar habrá un conflicto grande”
(Comunero retornante, 41 años)

FOTO N° 64

Comuneros de Fuerabamba junto a funcionarios de la empresa minera Xstrata en desfile en el distrito por carnavales.



FOTO N° 65

Trabajador de la empresa minera junto a una comunera de Fuerabamba, en la cancha de gras sintético durante una Voladura.



Análisis:

a) Cambio

Se observa un cambio en el trato cordial de los trabajadores de la empresa minera hacia los Comuneros, esto a partir de la compra del total de tierras de la Comunidad. Se generó una confusión, mientras unos se sentían aun dueños de sus tierras; los otros se sientes propietarios de las mismas tierras. Estas relaciones de discordia también se acrecentaron por la presencia de Comuneros retornantes, los cuales piden el mismo trato que se daba a los Comuneros calificados y los mismos beneficios.

b) Continuidad

Los trabajadores de la Empresa Minera tratan de mantener las buenas relaciones sociales con los comuneros, ya que son conscientes que los comuneros aún están habitando dentro de la comunidad a pesar de ya no ser propietarios de dichos terrenos comunales. Por ello siguen con la política de complacencia en todas las peticiones y demandas de parte de los Comuneros hacia la Empresa Minera.

3.5. ACTITUD FRENTE A AUTORIDADES COMUNALES / GOBIERNO LOCAL / ENTIDADES ESTATALES

En la presente detallamos la actitud de los Comuneros en la interrelación con los miembros de la Junta Directiva de la Comunidad, los Gobiernos Locales (Alcaldes) y miembros de entidades estatales (en este caso el trato con la Policía Nacional).

Antes

Según nos mencionan los comuneros de Fuerabamba, los miembros de la Junta Directiva eran unas personas muy respetadas, no solo por la investidura sino porque eran personas mayores (siempre varones), quienes en la medida de sus posibilidades sabían leer o escribir. El trato con los presidentes y ex presidentes era de respeto por parte de todos los Comuneros, se le saludaba donde sea, tenían cierto privilegios en los aynis por parte de la comunidad.

El modo de elección era a mano alzada, cada miembro de la comunidad en asamblea proponía un candidato y en ese mismo momento era elegido y de inmediato ejercía su cargo, lo mismo sucedía con los otros miembros de la Junta Directiva.

“Antes el presidente de la comunidad era bien respetado, era una persona que por lo menos pudiera leer o escribir, además tenía que haber pasado algunos cargos antes. Yo nunca he entrado a la Junta Directiva porque no sabía leer ni tampoco escribir, además era para tiempo; ahora para ser presidente se quitonean todavía, los más interesados son los jóvenes” (Comunero, 70 años)

La función de la Junta Directiva, además de representar a la Comunidad, era de organizar y convocar a las faenas en la construcción y mantenimiento de la escuela, ruedo de toros, la capilla, la elaboración de adobes, corte de paja y otras actividades, la asistencia era masiva porque existía sanciones. Por otro lado manifiestan, que las asambleas se llevaban con apoyo de los profesores de la escuela, quienes redactaban las Actas de las Asambleas.

“Como en la Comunidad nadie sabía escribir bien, para las asambleas se le suplicaba a los Profesores de la escuelita para que nos ayuden con el libro de actas, los profesores eran los que llevaban y escribían las actas, por ese hecho a veces se aprovechaban de nosotros” (Comunero, 34 años).

Antes que Challhuahuacho sea Distrito, Fuerabamba era jurisdicción del Distrito de Mara, cualquier trámite se tenía que realizar en Mara, cuando los Comuneros acudían a realizar algunos trámites, los funcionarios los trataban mal, les pedían ovejas o les hacían trabajar antes de brindarles algún servicio.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 97-98) amplían: 351. *Ya cuando salimos, un guardia a Punsiano le hizo quedar por confucion de nombres. Tenía su homónimo. "En mara habías asaltado, por eso estas pedido a la corte de Chukibambilla. Tu eres Punsiano Vargas".*

-"No señor. Soy Punsiano Tarapaki". Como no le creían lo mandaron preso hasta Chukibambilla.

-"Con que voy a probar", pregunte y pidieron la partida de nacimiento. Así, la noche del día que Salí de la cárcel, me fui a Mara junto con mi mujer.

352. Ahí una semana entera no encontraron su partida. Yo y mi mujer, en la casa del alcalde, estuvimos una semana haciéndolos mandados de su casa y de sus chacras. Cuando dije: "nos vamos", me aviso que ya lo había encontrado. Por tenerme trabajando se hizo el que no lo encontraba.

Las autoridades solo llegaban a la comunidad cuando había elecciones distritales, llegaban haciendo campañas políticas, pidiendo votos. No hubo obras por parte del Distritito de Mara que favorezcan a la Comunidad.

"Antes ninguna autoridad se acordaba de nosotros, solo llegaban cuando había que votar, venían pidiendo que apoyemos, nos hablaban bonito y hasta trago nos invitaba; cuando entraban elegidos se olvidaban de la Comunidad, nunca se han hecho obras de nada en acá " (Comunero, 40 años).

FOTO N° 66

Vivienda en Fuerabamba con pintas de un candidato en las elecciones pasadas.



Finalmente, en la relación con entidades estatales, la más visible era la interrelación con miembros de la Policía denominados “Guardia o Patrulla de Volantes”; los guardias siempre estaban al tanto de los Comuneros, ello porque siempre se presentaban denuncias de robos por parte de los Fuerabambinos, casi la mayoría de comuneros tenía denuncias pendientes, por eso los guardias entraban a la Comunidad a arrestar a los comuneros que eran pedidos por el juzgado, el trato de los guardias era de maltratos físicos y verbales hacia los comuneros. Otro problema era el desconocimiento del quechua por parte de los guardias, en ocasiones se hacían pagar con ovejas cuando tenían quejas.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 47) amplían: 167. *A nosotros, los guardias de Trapiche nos llevaron a trote. Golpeándonos y pateándonos. A Chukibambilla llegamos en marcha forzada. Teníamos que ir solo hasta Vilcabamba, nos arrearon como ha ganado: “Gran puta, ladrones, pillos, a todos los vamos a matar. Apuren indios ladrones”, decían, y nosotros corríamos todo lo que podíamos. Después, ya en la cárcel, supimos que en la vista ocular un testigo había dicho:*

*-“Si escapo, escapemos juntos con Eutropio Paniwra, por eso lo balearon”.
Así mintió el que estuvo esposado junto con él.*

Los comuneros también se interrelacionaban con los guardias, cuando querían vengarse de algún vecino, iban hasta la comisaria con ovejas y pagando sacaban un guardia para hacer arrestar o golpear a un comunero que pudo haberle robado o estaba pedido por la justicia.

“Antes los guardias venían a buscar a los abigeos de acá, entraban en la noche y los cogían, a sus familiares también los golpeaban, no importaba que fueran mujeres igual le pegaban; esos guardias venían en caballos, artos venían, de todas las Comunidades se lo llevaban a los que tenían denuncia, algunos comuneros regresaban a otros los metían a la cárcel” (Comunero, 58 años).

Ahora

La relación de los Comuneros con los miembros de la Junta Directiva de la Comunidad no es buena; existe desconfianza y discriminación, los comuneros se sienten engañados por sus representantes, aduciendo que estos favorecen y hacen más caso a la Empresa Minera. No hay el respaldo necesario de los comuneros, y mucho menos respaldo de los Comuneros Retornantes; los Comuneros no se sienten representados por la Junta Directiva, sienten que el sueldo que reciben los integrantes de la Junta Directiva por parte de la Empresa Minera es una condicionante.

“Yo no estoy de acuerdo con la Junta Directiva porque parece que de la mina les dan dinero para que las cosas hagan a su favor no más, así también nos han hecho las anteriores juntas directiva, ellos han vendido nuestra tierra a estos de la mina” (Comunero, 26 años).

“Los que estaban en la junta directiva nos han vendido a la mina, esos se han hecho comprar con arto dinero; si ellos no hubieran aceptado, ahora estaríamos tranquilos como antes” (Comunera, 55 años).

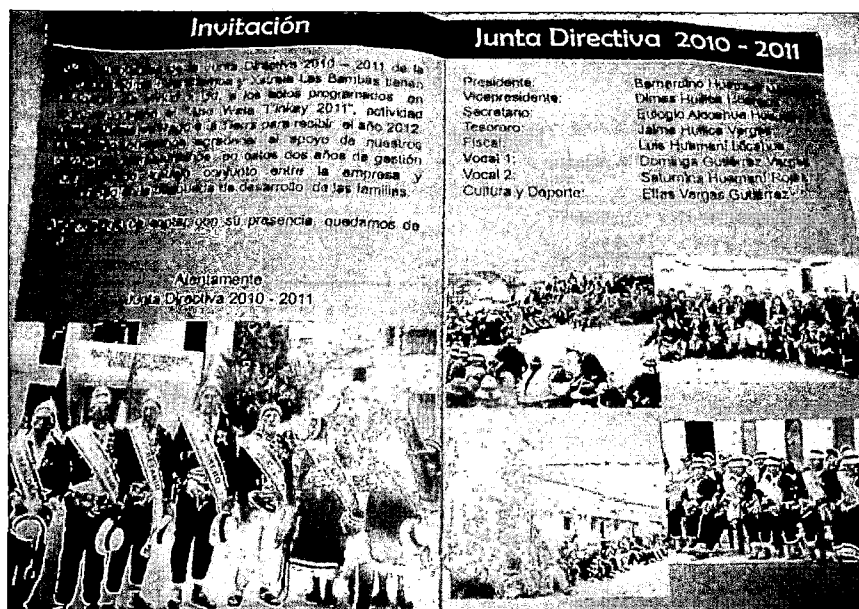
Los comuneros retornantes sienten que los directivos disponen muchos obstáculos para ser reconocidos como Comuneros Calificados y gozar de todos sus beneficios, se sienten discriminados:

“A mis hijos no querían que les matricule a la escuela, porque yo soy retornante, ellos dicen que les quitaría la oportunidad a sus hijos, ya que a los primeros lugares la mina les da diplomas y también les pagan, ellos no quieren que vengan de otros lugares porque dicen que saben más” (Comunera Retornante, 30 años).

La forma de elección de sus autoridades, según lo estipula el estatuto de la Comunidad, que se aprobó el año 2011; se manifiesta que la participación en las elecciones comunales, es exclusivo de los Comuneros Calificados, siendo obligatoria la participación de los mismos (varones y mujeres debidamente empadronados y con DNI). Los comuneros mencionan que ahora en las elecciones se presentan más de tres listas en las cuales se observa equidad de género.

FOTO N° 67

Junta directiva del periodo 2010-2011, se aprecia dos mujeres en el cargo de Vocal.



El incremento de los candidatos se debe a que la Empresa brinda un sueldo y una serie de beneficios a los miembros de la Junta Directiva. Por tal motivo son los jóvenes los más interesados en conformar estas listas, así podemos mencionar que los últimos tres Presidentes Comunales eran menores de 35 años.

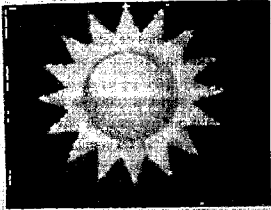
CUADRO N° 7: Comparación de edad de los últimos tres presidentes Comunales.

Periodo	presidente	edad
2008-2009	Bernardino Huamani Mendoza	30 años
2010-2011	Bernardino Huamani Mendoza	32 años
2012-2013	Alfonso Vargas Huañahue	34 años

Fuente: elaboración de los Tesistas.

Lista de un candidato para las elecciones comunales en Fuerabamba periodo 2014-2015.

ELECCIONES COMUNALES FUERABAMBA
2014 – 2015
FUERABAMBA RICCHARIV, PIENSAY ALLINTA



MARCA INTI
INTEGRANTES

- > PRESIDENTE: FELIX PUSACLLA ROJAS.
- > VICEPRESIDENTE: DIMAS HUILLCA HUAMANI
- > SECRETARIA: MARGARITA HUAMANI VARGAS
- > TESORERO: FORTUNATO VARGAS PORTILLA
- > FISCAL: LUIS HUAMANI LLICAHUA
- > VOCAL 1: BENEDICTO HUAMAN HUAMANI
- > VOCAL 2: ROSA HUILLCA VARGAS
- > VOCAL 3: RAUL VARGAS HUAMANI

PROGRAMA DE PROYECTOS:

1. Trabajo directo en planta, hasta cierre de mina reconociendo todos los derechos, el pago será directo para los ancianos, jóvenes y toda la comunidad en general sin laboral.
2. Indemnizados para cada familia fuera de todos los programas de la comunidad. El objeto de la indemnización será el pago a toda la comunidad en general.
3. Hijos, hijas menores de 17 y 18 años de edad no escolarizados con beneficiarios. Por día se hará un reembolso en efectivo a cada uno de todos sus derechos.
4. En educación hacer cumplir según el convenio celebrado con las empresas especializadas por centros públicos para los niveles de primaria y secundaria para los niveles de nuestra comunidad en el terciario y superior se hará respetar y cumplir hasta cierre de mina.
5. Ancianos, madres solteras y huérfanos tendrán todo el apoyo para que sean reconocidos por su bienestar.
6. Para los empresarios en general de nuestra comunidad buscar bien de vida y oportunidades. Nuestra empresa Apullakahua firmará un contrato hasta cierre de mina con trabajo directo con la empresa Xstrata Glencore.
7. Para nuestras religiones israelita, adventista, pentecostal. Se gestionará su iglesia y sus productos de primera necesidad para las reuniones principalmente día sábado.
8. Ganadería y agricultura como Llavi Llavi, Carihuaquampa nueva Fuerabamba y Herra huayoco se revisará el expediente técnico con la aprobación de registros públicos.
9. Creación de centro poblado de nuestra comunidad Fuerabamba para gozar del canon y regalías.
10. Para el resarcimiento será cancelado en su totalidad al 100% con todos los beneficios.

Contar con (con) asesores y abogados transparentes y responsables para hacer valer nuestros derechos y cumplir las propuestas.

Respecto a las relaciones sociales con las autoridades del Distrito de Challhuahuacho manifiestan que no hacen ninguna obra en la Comunidad, ya que saben que la Comunidad será reubicada a otro lugar. También los comuneros aducen que los Alcaldes que entran al distrito de Challhuahuacho no están debidamente preparados para asumir esos cargos.

“Como los comuneros tienen carros, casas y mucho dinero, nos dicen para que les vamos a apoyar, esto es solo para los pobres y nos dejan inscribirnos a esos programas, como vaso de leche, juntos y otros”
 (Comunera, 28 años).

“Ahora por ejemplo un campesino es Alcalde de Challhua, no está preparado para este cargo, por eso no se le ven nada de obras acá en la Comunidad, solo contrata gente para que trabajen la municipalidad, por eso dice ahora ultimo han robado arto en la Municipalidad” (Comunero, 58 años).

Se manifiesta también que el trato por parte de los funcionarios de la Municipalidad a todos los Comuneros es cortés, ya no se les hace esperar cuando quieren hacer algún trámite documentario o cuando solicitan permisos de manejo de motocicletas.

“Antes era difícil sacar permiso para manejar moto, tenías que ir a Tambobamba todavía, ahora lo puedes hacer en la Municipalidad de Challhua no más, te lo hacen rapidito y te atienden bien” (Comunero, 19 años).

Por último, en cuanto a las relaciones de los comuneros con los miembros de la Policía Nacional, se dio de manera más fluida por la instalación de una Comisaría Policial en el Distrito de Challhuahuacho; donde los comuneros pueden asentar sus quejas y denuncias; el trato con los policías es de mayor confianza, la atención es igual para todos, incluso se atiende a Quechua hablantes, por la facilidad de los policías con este idioma.

“Los Policías de Challhua son buena gente, a veces jugamos futbol con ellos, por eso a los de Fuerabamba nos conocen y cuando vamos a la comisaria nos atienden bien no más; hasta algunos saben hablar en Quechua” (Comunero, 36 años).

FOTO N° 69

Comisaria PNP de Challhuahuacho.



Análisis:

a) Cambio

Dentro de la interrelación de los comuneros con miembros de la junta directiva se puede apreciar el cambio en el respeto hacia estos, ya no existe la confianza y prestigio de antes, ello porque la Empresa Minera da un sueldo a los integrantes de la Junta Directiva, tampoco los Presidentes son personas mayores, ahora son jóvenes que tienen diferentes intereses y por el hecho de saber leer y escribir postulan a estos cargos. Otro cambio es que la junta directiva ya no convoca a faenas puesto que la comunidad será reubicada, razón por lo cual ya no se hace ninguna mejora.

Otro cambio que se pudo observar es la forma de elección de la Junta Directiva; antes se hacía de manera directa en asamblea, por propuesta inmediata y a mano alzada; en cambio ahora esta elección se da bajo el estatuto comunal aprobado por la comunidad, para lo cual se forma un comité electoral, las

elecciones son por voto secreto, donde se presentan 4 o 5 listas de candidatos, el número de candidatos aumenta en cada elección.

En el tema de Género, se pudo observar que las mujeres tienen mayor participación en el ámbito político, en las últimas dos Juntas Directivas se contó con por lo menos la presencia de dos mujeres. También, la participación de las mujeres en las Asambleas es más activa, con opiniones y propuestas, esto último incentivado por las constantes capacitaciones que reciben de parte de la Empresa Minera.

Se observó que en la interrelación con personal administrativo de las Municipalidad se cambió de recibir un trato abusivo e ineficiente, aun trato más amable y rápido en los diferentes trámites solicitados por los comuneros.

Cambio el trato con el personal de la Policía, ahora la interrelación se da en un ambiente de respeto, incluso el uso de idioma Quechua es común entre algunos policías, lo que facilita la comunicación con comuneros que solo hablan en este idioma.

b) Continuidad

Se puede mostrar una continuidad en cuanto a la asistencia a las asambleas de forma masiva, esto hecho condicionado por las sanciones que impone la asamblea.

De la misma manera continua el desinterés de las autoridades municipales hacia los comuneros; como siempre se hacen sentir solo en épocas electoreras, con pintas en las paredes y promesas que nunca se concretizan.

CAPÍTULO - IV

CAMBIO Y CONTINUIDAD EN EL MODO DE VIDA INTRAFAMILIAR

4.1. ROL DE LA FAMILIA EN LA ACTIVIDAD DOMÉSTICA

Con relación a la actividad doméstica se identifica los roles de cada integrante de la familia; padre, madre e hijos.

4.1.1. ROLES DEL PADRE EN EL HOGAR

En la presente se da a conocer el Rol del Padre en la actividad doméstica, así presentamos que actividades realizaba antes del ingreso de la Empresa Minera y que actividades realiza en la actualidad.

Antes

Antes del ingreso de la Empresa Minera, la actividad de los padres de familia giraba en torno a la actividad agrícola y ganadera ya que estas dos eran las únicas fuentes de ingreso y supervivencia familiar. El padre era encargado de llevar acabo el trabajo agrícola, desde la siembra hasta la cosecha, dedicaba todo su tiempo cuando empezaba esta labor, era quien tenía que ir a otros aynis para que a él también le devuelvan el favor, era el que protegía a su familia de pelas con otros personas, era él que acudía a las asambleas y faenas Comunales; cuidaba en las estancias los animales de robos y asaltos de los abigeos, se encargaba de construir viviendas y las chozas en las estancias, tenía que domar a los caballos para que se le pueda montar; cuando no estaba muy ocupado confeccionaba ropa para él y para sus hijos.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 1), nos amplían al respecto: *1. Aquí nosotros los runas la vida atardecemos caminado tras el ganado, caminando tras los Litis, peleando con aquellos que no nos quieren, dando vueltas en las chacras; ahí no más nos alcanza nuestro tiempo. Así está citado el tiempo sea para los runas, para los mistis, para los mozos.*

“Antes nosotros detrás del ganado no más andábamos, cuando había que trabajar la chacra teníamos que ir a ayni, para sembrar lo mismo para cosechar, la cosecha era más cansado, duraba casi dos meses, duro era la vida acá, ahora ya nadie se dedica a esas cosas, todos quieren trabajar en la mina” (Comunero, 70 años).

“Mi papa me enseñó a q'antir la rueca, tejer y coser ya que la ropa nos hacemos nosotros mismos, yo por ejemplo se tejer, me hago mis chullos, coso mi ropa, tú lo haces en el modelo que quieres” (Comunero, 45 años).

Eventualmente bajaba a Challhuahuacho, a ofrecer su fuerza de trabajo, como peones en labores agrícolas o como pastores. Esto para agenciarse algún dinero o a cambio de coca y alcohol.

“Cuando no había que trabajar en la Comunidad, iba Challhua a trabajar en alquilo, me acuerdo que diario nos pagaban dos soles; con eso comprando pan, coca y otras cosas regresaba, a veces me quedaba una semana o más en la casa de unos mistis” (Comunero, 60 años).

Otra labor muy especial según nos comentaron algunos entrevistados, era que los padres de familia se dedicaban a la minería artesanal, lavaban oro en río que pasa por la Comunidad, este era un hecho muy eventual en la Comunidad.

“Mi papa antes aparte de la chacra y sus animales se dedicaba a la minería artesanal, acá en este río buscaban oro, siempre la mayoría de acá se dedicó a eso, pero más se dedicaban a la chacra y criar a sus animales” (Comunero, 26 años).

En cuanto a la responsabilidad de los padres sobre los hijos, con respecto a la educación, a los padres no les interesaba que sus hijos sepan leer y escribir por eso mandaban a la escuela de vez en cuando, más enviaban a los hijos a pastar los animales.

“Antes todos los días teníamos que pastear el ganado con mi hermano, a pesar que mi padre nos matriculaba en la escuela nunca nos mandaba, a la semana creo íbamos un día, pero eso era cuando no había que trabajar en la chacra, a veces nos turnábamos con mi hermano para cuidar el ganado” (Comunero, 50 años).

FOTO N° 70
Comunero trasladándose a su chacra.



Ahora

Los padres de familia en la actualidad dedican su tiempo más a trabajar en la Empresa Minera; manifiestan que ganan más dinero y con rapidez. Asisten a capacitaciones, cursos y talleres que brinda la Empresa Minera para luego ingresar a trabajar en la misma.

Por otro lado dejaron a un segundo plano la actividad agrícola y ganadera. Siguen trabajando las chacras pero en menor cantidad, y no con la dedicación exclusiva que le brindaban antes, es un complemento a sus actividades diarias; así también se olvidaron de pastear sus animales, ya que la Empresa Minera trasladó a los mismos al fundo de Yavi Yavi (ubicado en Chumbivilcas), donde otras personas se encargan del cuidado.

FOTO N° 71

Comuneros escarbando papa en el sector de Accoacco.



La Empresa Minera otorga tiempo libre a los comuneros que están laborando en ella, para que trabajen en sus chacras en épocas de siembra y cosecha.

“Los padres de familia de la Comunidad estamos en constante capacitación para poder trabajar en la Empresa Minera. Pero siempre nos dan unos permisos para poder trabajar nuestras chacritas, hasta a veces ellos nos ayudan con peones en la cosecha”
(Comunero, 34 años).

FOTO N° 72

Certificado de capacitación de comunero para acceder a un puesto de trabajo

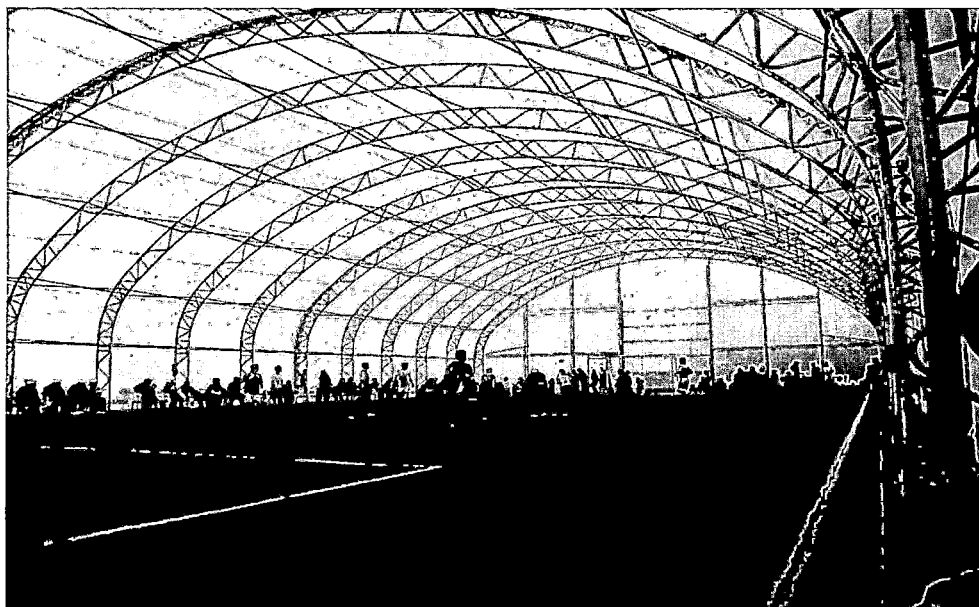


Otra actividad a la que muchos padres de familia se dedican es a de jugar futbol en la cancha de gras sintético proporcionada por la Empresa Minera, a esta actividad se dedican los padres de familia que no laboran en la Empresa; se pudo observar en el trabajo de campo que todas las tardes a partir de las 2:00 pm se reúnen unos 20 comuneros en la cancha deportiva.

“En las tardes nos vamos a distraer a la cancha sintética, ahí jugamos futbol hasta que caiga la noche, ya pedimos a la Empresa que ponga luz pero hasta ahora no pone, así jugaríamos también en las noches como en Challhua” (Comunero, 26 años).

FOTO N° 73

Padres de familia jugando futbol en la cancha sintética de la Comunidad.



Finalmente se pudo observar que la responsabilidad en cuanto a la Educación de los padres hacia sus hijos, ha cambiado, ahora los padres de familia envían a sus hijos al Jardín, Escuela, Colegio y en vacaciones los mandan al Cusco para que se preparen en las distintas academias Pre Universitarias.

Análisis

a) Cambio

Referente al cambio de los roles del padre de familia, es evidente que el ingreso de la Empresa Minera produjo un cambio en sus actividades diarias. Por ejemplo en su trabajo agrícola, antes era una actividad principal de los padres de

familia, ahora esto cambio por el empleo dentro de la Empresa Minera y por ende tienen que dedicar el mayor tiempo posible para dicho empleo.

Otro cambio que se aprecia es en la actividad ganadera, puesto que los campesinos ya no se hacen cargo de la crianza y manejo de sus animales, porque la Empresa Minera les solicita mayor tiempo para el trabajo y a cambio ellos cuidan a sus animales en el fundo Yavi Yavi; ya no tienen que estar en las estancias, no tienen caballos para domar ni cuidar de los abigeos.

Ya no se dedican a la construcción de viviendas ni chozas en la comunidad, esto último porque la Empresa Minera prohibió esta actividad.

Finalmente se observa que los padres de familia, tienen un mayor interés por la educación de sus hijos. Clara muestra de ello es que los padres son los primeros interesados en la implementación y mejoramiento del centro Educativo Integrado de la Comunidad.

b) Continuidad

Se puede observar una continuidad en su actividad agrícola y ganadera sin las mismas características que antes, a menor escala y relegada a ser una actividad secundaria, muestra de ello es que la Empresa Minera solo les da permisos eventuales para barbecho, siembra y cosecha y otros.

4.1.2. ROLES DE LA MADRE EN EL HOGAR

Antes

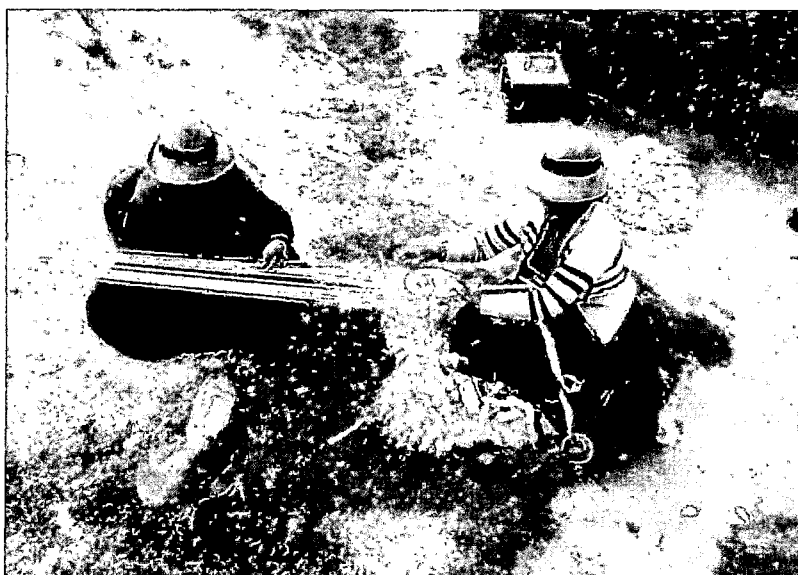
El rol de las mujeres en la Comunidad estaba relacionado a las actividades relacionadas al hogar y también las actividades agropecuarias; su función en el hogar era de mucha importancia, ya que a pesar de sus labores domésticas también ayudaba al marido en sus actividades agropecuarias.

En el hogar se dedicaba a la crianza y cuidado de los hijos, tenía que llevar en espalda a los hijos menores, a las hijas mujeres les enseñaba las labores del hogar: como la preparación de alimentos, tejer e hilar con lana; la mujer era la encargada de preparar los alimentos para toda la familia, cuando había que ir a pastar o trabajar todo el día preparaba la comida (fiambre) muy temprano para todo el día, pero cuando se quedaba en casa preparaba el alimento en la mañana, tarde y la noche. Así también se encargaba de lavar la ropa de toda la familia en el río, tenía que ordenar y limpiar la casa.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 8), amplían: 32. *Mi padre pastaba este rebaño que fue armado por mi uchuy-tayta. Así nuestro padre no nos confeccionaba nuestra ropa porque él no sabía hilar ni para él. Solo mí **madre** hilaba de noche o cualquier rato. Hilaba noche tras noche. Así ella nos vestía hasta que crecimos, porque mi padre era ignorante de los oficios de la mujer.*

FOTO N° 74

Comunera en su actividad de tejido



Su participación en la actividad agrícola, era muy importante; en la siembra era quien ponía el abono y la semilla de papa en el surco, en el aporque (especie de huacho o surco) tenía que voltear los terrones para cubrir la papa; en la cosecha al igual que los varones tenía que escarbar la papa, aparte de eso también era la encargada de preparar la huatia y la chicha (de maíz o también de chuño), luego de escarbar se juntaba la cosecha de papa en pampas adecuadas para la elaboración de chuño; antes de eso las mujeres tenían que seleccionar la papa para semilla, consumo y elaboración de chuño.

FOTO N° 75

Comunera seleccionando la cosecha de papa.



En el cuidado y crianza de animales, la labor de mujer era igual de importante que el del varón, se encargaba del pastoreo y cuidado del ganado cuando el marido no se encontraba en casa, se encargaba de ordeñar leche de las vacas para preparar queso. También se encargaba de criar animales menores como cuyes y gallinas,

“Antes que entre la mina, yo me levantaba a las 5 o 6 de la mañana, luego me cocinaba, y mandaba a la escuela a mis hijos, luego ir a pastear las oveja y el ganado, si había que trabajar la chacra ahí estábamos, luego regresábamos a cocinar, y en la tarde otra vez a cuidar los animales, en la noche tomábamos matecito, y luego a dormir temprano porque acá no había luz.” (Comunera, 29 años)

Ahora

Al inicio del ingreso de la Empresa Minera se identificó que la carga laboral de la mujer se incrementó por el simple hecho de que los varones accedieron a un puesto de trabajo temporal en la Empresa Minera, es por ello que la mujer tuvo que asumir las labores habituales del varón en la chacra, el cuidado de los animales, la elaboración de adobes; al mismo tiempo la mujer siguió realizando sus labores domésticas, de pastoreo, hilado y tejido, crianza de animales menores. Por el contrario cuando la mujer llegó a acceder a puesto de trabajo eventual en la Empresa Minera los varones no asumieron las labores domésticas de la esposa, con lo que se incrementó la carga de trabajo de la mujer y también disminuyó las horas de descanso para la mujer.

FOTO N° 76

Comunerar trabajando para la empresa minera



En el 2011, cuando la Comunidad transfirió el total de sus terrenos a la Empresa Minera, y las familias se empoderaron económicamente; la labor de las madres comenzó a disminuir, fue abandonando paulatinamente las labores agrícolas y ganaderas haciéndose más dependiente a los ingresos económicos por la venta de sus tierras.

En la actividad doméstica, se ocupa de cuidar a los hijos menores, porque los niños a partir de los 3 años ya asisten al centro educativo inicial, tiene que preparar el desayuno en las mañanas, luego enviar a los hijos a la escuela; tiene que hacer la limpieza de la casa, lavar la ropa de la familia, al medio día en ocasiones prepara el almuerzo ya que el comedor comunal, está a al servicio de todos los comuneros, se encarga de inspeccionar la construcción de sus casas y la administración de sus negocios (hospedajes y tiendas) en el distrito de Challhuahuacho; no le dan el seguimiento a la educación que reciben sus hijos y el apoyo en sus tareas; en la noche tiene que preparar la cena para la familia, los días domingos asiste al mercado a provisionarse de productos de primera necesidad, cuando no tiene otras actividades, se dedican hilar y tejer, chumpis y chullos.

“Ahora me levanto un poquito tarde, porque es difícil dormir en las noches con la bulla que hacen las maquinas, y la luz que alumbra también parece día ya. Cuando me levanto, me pongo a cocinar y alistar a mis hijitos para que se vayan al colegio, luego me quedo acá en la casa no más a veces voy a ver cómo están trabajando mi casa en Challhua, ya no hay muchas cosas que hacer. (Comunera, 29 años).

“Al medio día a veces ya no cocino porque nosotros comemos en el comedor comunal, o a veces mis hijitos me traen un taper de comida, y en las noches mi esposo para mirando películas en la tele, yo casi no miro porque no me gusta” (Comunera, 28 años).

FOTOS N° 77 Y 78

Comunera lavando ropa (Izq.), comunera preparando alimentos en la construcción de su vivienda en Challhuahuacho (Der.).

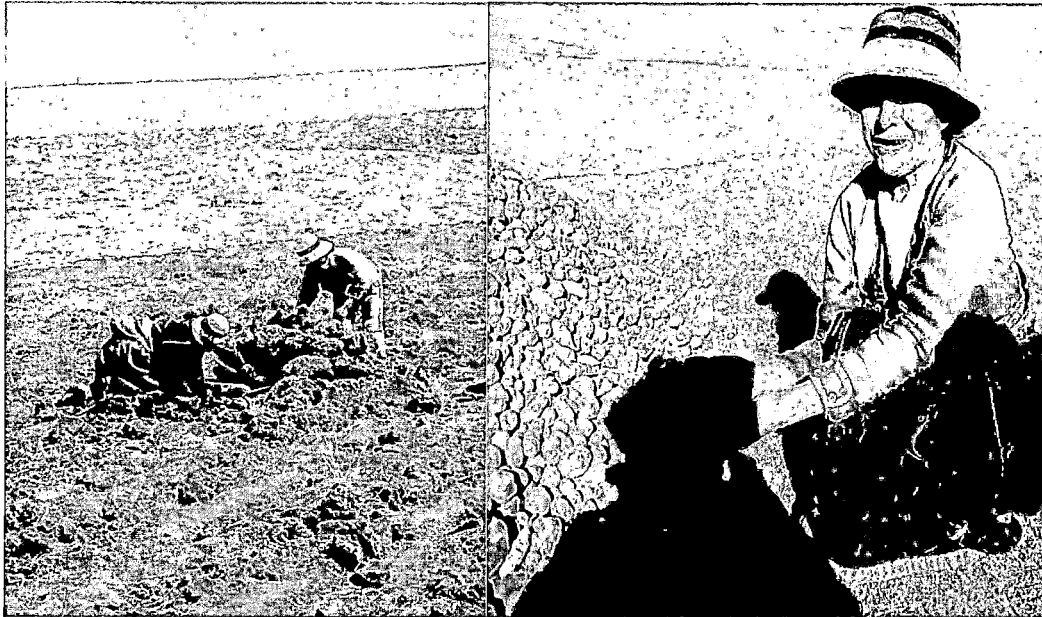


“Mi mama ni le pregunta a mi hermano como esta en el colegio o si hace sus tareas. A veces no más le pregunta a él. Mas para ocupada bajando a challhua a ver la casita que estamos mandado hacer” (Comunero, 18 años)

Pese a la disminución de la actividad agrícola, la mujer aún sigue ayudando en la siembra, colocando la semilla y el abono, lo mismo en la cosecha, ayuda a escarbar la papa, y se encarga de preparar los alimentos y la huatia, ella selecciona la papa, para consumo, preparación de chuño y para semilla. Hay que recalcar que esta actividad es un complemento a otras labores que la mujer realiza actualmente.

FOTOS N° 79 Y 80

Comunera quemando el horno para preparar la huatia (Izq.), Comunera seleccionando la cosecha de papa.



La labor de la mujer dentro de la actividad ganadera, es muy eventual, ya no tiene participación en el cuidado de animales por el mismo hecho que en la comunidad existen unos cuantos animales (caballos y una que otra oveja); solo complementa esta actividad con el cuidado y crianza de animales menores como cuyes, gallinas, patos y otros, para lo cual tiene que juntar pasto y comprar maíz chancado para las aves.

“Ahora recién estoy tranquila, antes todo los días teníamos que ir a pastear los animales, a veces hasta sin comer bien, felizmente se lo han llevado a Yavi Yavi nuestros animales, lo único malo será que allá dice se están perdiendo, ojalá que no se mueran no más. Yo ahora me crío gallinitas y cuyesitos para comer en días de fiesta, ya no son fastidiosos como las ovejas que tenías que pastear todo el día” (Comunera, 55 años)

FOTO N° 81

Comunera juntando pasto para sus conejos.



Por último se observó que las mujeres se distraen en campeonatos de futbol que la Empresa Minera organiza constantemente, o cuando se reúne a la comunidad por causa de las voladuras.

FOTO N° 82

Madres de familia en campeonato de futbol.



Análisis

a) Cambio

La presencia de la empresa minera ha cambiado las actividades diarias de las madres de familia y como ya se mencionó este cambio se dio en dos fases; una la que se generó al inicio del ingreso de la empresa minera y otra la que se está generando a partir del poder adquisitivo por la venta de las tierras a la empresa minera. Así el ingreso de la empresa minera cambio en un primer momento la carga laboral de las madres, causados por el acceso a un puesto de trabajo temporal de los maridos, por lo que la mujer tenía que cubrir las labores agrícolas y ganaderas a tiempo completo y seguir con sus roles en el hogar mientras que el marido empezó a ser más dependiente y responsables de su puesto de trabajo.

El cambio que se dio por la venta de terrenos y aumento de ingresos económicos fue que las madres al tener un poder económico y percibir los beneficios de la Empresa Minera, dejaron de lado algunas actividades en sus hogares, como por ejemplo, en la elaboración constante de alimentos, ya que antes la mujer cocinaba desayuno, almuerzo y cena; ahora la mayoría de las veces la mujer solo cocina el desayuno y la cena, porque la mujer pasa mayor tiempo en sus actividades actuales como la de supervisar la construcción de vivienda en el distrito o la de administrar sus negocios de hospedaje o restaurant en Challhuahuacho. Ya no les dedica tiempo a sus hijos, hay un desentendimiento y por el hecho de que los hijos están estudiando no les enseñan algunas labores de casa. El cuidado, interés y socialización hacia sus hijos se ha hecho más distante, esto porque existe un jardín de niños de 3,4 y 5 años de edad, en donde la matrícula es obligatoria de los menores ya que es una condicionante de la empresa minera para brindarles algunos apoyos.

En cuanto al trabajo agrícola, paso a ser una actividad complementaria para la mujer, por lo que en su desarrollo no se pudo constatar cambios.

Por ultimo las actividades cotidianas de la madre en el hogar han cambiado, puesto que las madres están pasando de ser amas de casa a ser empresarias con sus pequeños negocios en el distrito de Challhuahuacho.

b) Continuidad

Se pudo constatar que las actividades de hilado (puchkado de lana de oveja) y tejido aún se mantienen en las madres de familia, estos roles los realizan básicamente en su horas libres o cuando están hablando, caminando y viajando, pero pudimos observar que el uso de estos tejidos es mínimo, ya que se hacen con un fin comercial y de artesanía, los chullos, chumpis, mantas y otros tejidos tienen un costo muy elevado por ejemplo un chullo cuesta de 200 a 300 soles, finalmente cabe resaltar que ya no se hacen telas para la elaboración de prendas de vestir debido a la fácil obtención de telas y prendas industriales el mercado del distrito.

A pesar de la disminución de la actividad agrícola, el rol de la mujer sigue igual en las labores de siembra, cosecha y selección de papa, lo mismo se observa en la preparación de alimentos, chicha y huatia por parte de las mujeres.

Finalmente aún se observa la crianza de animales menores por parte de las mamás, estos para ser consumidos en días festivos.

4.1.3. ROLES DE LOS HIJOS EN EL HOGAR

En el presente acápite, describiremos como era antes y como es actualmente el rol de los hijos en el entorno familiar.

Antes

La función de los hijos, dentro de la familia, estaba relacionado al trabajo de los padres; los hijos varones en relación a su edad ayudaban en la chacra, en la siembra ayudaban poniendo el abono, en la cosecha ayudaban a escarbar la papa, aparte de eso tenían que juntar paja para tapar los montículos de la cosecha (papa, ño, oca), eran los encargados de arrear y jalar los caballos que trasladaban la cosecha de la chacra a otro lugar adecuado para elaborar el chuño.

"De niño, estaba al mandado de mis padres, me recuerdo que todos los días íbamos a pastear el ganado, en tiempo de lluvias me quedaba a vivir en la estancia, ahí junto a otros niños pasábamos los días montando caballo" (Comunero, 40 años).

En cuanto al cuidado de los animales. Los hijos tanto varones como mujeres acompañaba a pastear el ganado, en ocasiones tenían que cuidar solos el rebaño de ovejas, acompañaban a los padres en las estancias cuidando el ganado.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 10-11), amplían: 50. *Ya siendo pichoncito iba a caminar, a pastar el ganado. Así pichón escapado, iba yo en alcance de las ovejas, a pastear días tras día. Más después iba tras el rebaño, ya montado en caballo, a pastar las ovejas. Vivíamos en la estancia, con rebaños de ovejas, vacas y caballos. Mis padres tenían bastante ganado y en nuestras manos se procreó más.*

51. *Cada vez que los zorros se comían los ovinos, nos golpeaban. El zorro sabe si las ovejas son pastoreadas por un niño. Cuando es así entra de frente a coger. Así cuando yo era niño, después de hacerme ganar con el zorro, tres o cuatro ovejas, me perdía de mi casa, yéndome donde mis tíos. Cierta vez mientras jugaba, el zorro se llevó cinco crías. Por eso me fugue al cerro más de una semana, por miedo a que me pegaran. Esa era la forma en que nuestros padres nos manejaban. Si no cuidábamos bien el ganado, nos castigaban.*

En ese tiempo la ocupación para un niño era caminar tras el ganado. En nuestra comunidad no había escuela. La escuela estaba en Tambobamba. Por eso en la escuela no estuve ni un día. En ese tiempo nuestra escuela diaria era cuidar, día tras día, el ganado. Ahí jugando con los demás niños, cabalgábamos a los ovinos sementales hasta matarlos. También por eso nuestros padres nos pegaban: “¿Por qué cabalgaste a los ovinos? Van a morir enflaqueciéndose” nos decían.

Otra función a la que se dedicaban los hijos era la de juntar bosta (excremento seco de bacas) para la preparación de sus alimentos; los hijos varones apoyaban a los padres en las actividades de la chacra y el pastoreo de los animales; las hijas mujeres se dedican a ayudar a sus madres dentro del hogar, como preparar los alimentos, cuidado de los hermanos menores, limpiar, lavar y otras actividades concernientes a la mujer, pero también teniendo en cuenta que podía apoyar en la actividad del pastoreo de los animales y al trabajo agrícola.

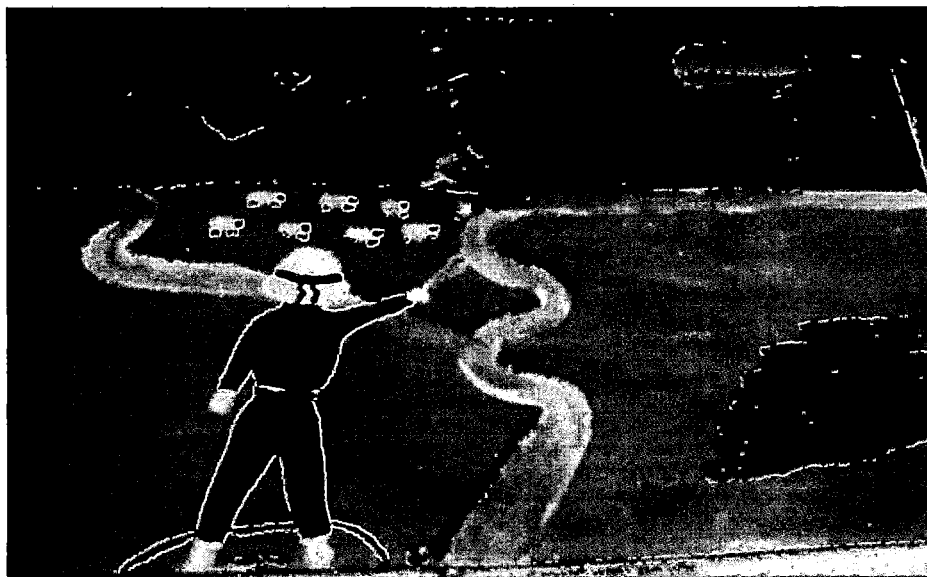
“Cuando era niño, yo después de ir a la escuela en la tarde tenía que ir a juntar mis animales. Pasteaba mis animales, me gustaba, ahora ya no pasteo casi porque ya no tenemos animales porque se lo han llevado a otro lugar todo” (Comunero, 18 años)

La educación de los hijos se encontraba en un segundo plano, se priorizaba que los hijos ayuden a sus padres, y mucho peor era la suerte de las hijas mujeres, ya que si había la posibilidad de educar a los hijos, los varones tenían preferencias, pero de forma limitada ya que en la Comunidad solo existía un solo Centro Educativo de Nivel Primario, y el colegio de Nivel Secundario más próximo estaba en el Distrito de Haqira o Tambobamba.

“Antes la función de los jóvenes era ayudar a la mama en la casa, como también al padre en el trabajo de la chacra, a cuidar las ovejas. Pocas mujercitas iban a estudiar a la escuela; por eso ayudaban más tiempo a sus mamas en la crianza de sus hermanitos” (Comunero, 34 años)

FOTO N° 83

Niño pastando sus ovejas (dibujo de un alumno de la escuela de Fuerabamba)



Ahora

Los hijos ayudan a sus padres en la actividad agrícola, a pesar que ya no cuentan con grandes extensiones de terreno, siguen ayudando en la siembra y cosecha de la producción; los padres ya no son estrictos en cuanto a las labores de los hijos, entienden que ellos solo pueden ayudar los días que no asisten sus estudios o en las vacaciones.

“Ahora a los hijos ya no contamos para que nos ayuden en la chacra, todo el día están el colegio, solo aprovechamos para que nos ayuden los días sábados y domingos” (Comunera, 30 años).

En la Comunidad se pueden observar unos cuantos caballos que los comuneros hicieron quedar para que puedan trasladar la producción, este hecho es una responsabilidad para los hijos, ya que los padres les ordenan a sus hijos que miren donde están pastando o en todo caso que arreen cerca a la población para que no se pierdan, esta es una tarea que realizan solo algunos jovencitos

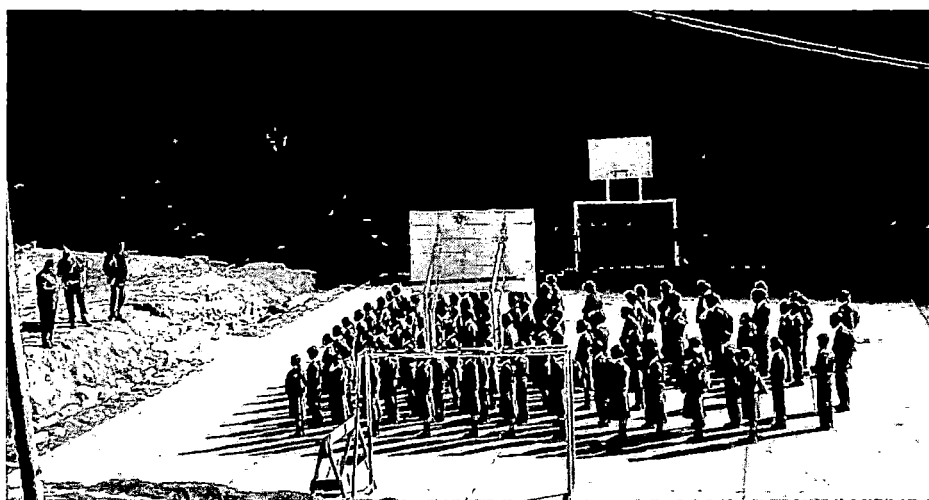
Se pudo observar que los hijos tienen como principal actividad los estudios, tanto varones como mujeres, porque ahora se cuentan con una institución educativa integrada en tres niveles y además las labores académicas en el nivel secundario es de 8:00 am a 4:00 pm, lo cual deja sin tiempo a los jóvenes de la comunidad; además que se manifiesta un mayor interés de superación, ya que en vacaciones entran a academias Pre Universitarias en la ciudad del Cusco.

“*Todos los jóvenes en las vacaciones van a las academias del Cusco para prepararse y postular a la universidad. Todo esto lo paga la mina*” (comunero, 18 años).

“Ahora mis hijos se dedican solo a estudiar, ya no quieren hacer nada, se han vuelto vagos, antes los niños se levantaban temprano a las 4 de la mañana ya estaban afuera, de ahí arreaban las ovejas, caballos y el ganado, luego a juntar la bosta, así era, luego venían a tomar desayuno para irse a la escuela, si no traían bosta les pegaban sus papas y les hacían regresar. Ahora ya no quieren hacer nada se escapan del papá y no hacen caso” (Comunero, 39 años).

FOTO N° 84

Alumnos del colegio de Fuerabamba.



Otra actividad a la cual se dedican los hijos, tanto varones como mujeres, es a jugar futbol por las tardes en la cancha sintética o cuando la Empresa Minera junta a toda la población para las voladuras.

“Cuando mi hijo sale del colegio se viene de frente a mi casa y se pone a estudiar en su laptop, pero no tiene internet, ya viene comiendo, luego se va a jugar futbol a la cancha sintética con sus amigos del colegio” (Comunera, 29 años).

Finalmente se puede observar que debido al mayor uso de maquinaria motorizada en la Comunidad (autos, camionetas, motos, etc.), los hijos se ven en la obligación de aprender a manejar tanto motos, autos, y así dedicarle un mayor tiempo a estas actividades.

FOTO N° 85

Niños en el jardín de Fuerabamba



Análisis:

a) Cambio

El ingreso de la Empresa Minera y la implementación de sus diferentes proyectos como la implementación de una cancha sintética, la creación del centro educativo integrado, el traslado de los animales al fundo Yavi Yavi y la disminución de tierras de cultivo genero cambios en los roles a los hijos.

Antes la actividad principal de los hijos era trabajar a lado de sus padres en la chacra, la crianza y pastoreo de sus animales. Ahora dedican la mayor cantidad de su tiempo a sus estudios en el Centro Educativo Integrado de Fuerabamba.

Ahora en sus tiempos libres se dedican a practicar futbol, tanto varones como mujeres también al uso del internet y ver televisión. Por tanto la percepción de los padres hacia sus hijos ha cambiado; ahora les denominan "vagos".

Finalmente dedican su tiempo a aprender a manejar carros y motos, se pudo observar que niños de 11 a 12 años manejan motos. Ya no juntan bosta para que preparen los alimentos, el uso de cocinas a gas se encuentra en la mayoría de las viviendas.

b) Continuidad

Dentro de las actividades que aún persisten podemos manifestar que los hijos de los comuneros aún siguen trabajando a lado de sus padres en la actividad agrícola, pero esto en días feriados y no laborables para no perjudicar la educación de los hijos. Asimismo la labor de las hijas es el cuidado de los hermanos menores, preparación de alimentos y la ayuda a las madres aún persiste dentro de la comunidad de Fuerabamba.

Esporádicamente los hijos van a cuidar y juntar los caballos que aún están en la Comunidad.

4.2. LA FAMILIA EN LOS HÁBITOS DE VIDA DIARIA

4.2.1. ALIMENTACIÓN

Referente a la alimentación, ponemos en relieve la dieta alimenticia de las familias en la Comunidad así como la obtención de productos para la elaboración de sus alimentos.

Antes

La dieta alimenticia de los comuneros de Fuerabamba estaba basada en productos que estaban a su alcance y eran producidos en sus chacras, como: la papa (chuño), quinua, cebada, habas, oca, año, lisas y algunas especias que sembraban en pequeños huertos, como: asnapa, huacatay, yerba buena y otros. A base de estos productos el poblador preparaba sus alimentos.

El primer alimento del día (desayuno) consistía en la preparación de sopas de chuño, lisas, trigo molido, quinua o también de mates de yerbas o leche de vaca acompañado de tostado y en ocasiones eventuales de pan de trigo, otras veces se sancochaba chuño y papa y se comía con uchukuta (ají molido) o charki (carne deshidratada con sal).

La comida al medio día (almuerzo) constaba de sopas de lisas, cebada, morón, quinua, estas en ocasiones acompañado de carne o charki. Otras veces también se preparaba segundos de lisas, estofados con carne de oveja, chuño sancochado, papa sancochada.

En la noche (cena) la familia se preparaba sopa de lisas, papa, chuño, acompañado de un matecito de hierbas y en ocasiones sin azúcar. Esta comida se

consumía temprano, ni bien oscurecía, ya que en la comunidad no había servicio eléctrico.

En tiempo se cosecha, la mujer era la que se ocupaba de preparar la huatia en la misma chacra, eso se comía con queso o con uchukuta.

FOTO N° 86

Huatia, preparada después de la cosecha



Como complemento a su dieta alimenticia en ocasiones los comuneros consumían truchas, challhua, ranas y Ch'ichi (gusano de río) la cual se podía obtener del río de la comunidad, mencionan también que se consumía la carne de llut'u (ave silvestre, perdiz), huallatas y venado.

Ch'ichi, gusano de río comestible (Izq), niña cogiendo Ch'ichi en el río.



Para la obtención de productos de primera necesidad y productos que no crecían en la zona como trigo, maíz, coca, etc. los comuneros concurrirán a las ferias de Haqira y Tambobamba, donde cambiaban su papa, chuño y otros productos por maíz, trigo. También obtenían otros productos a partir de los viajes que los comuneros realizaban a la ciudad del Cusco, con el fin de vender e intercambiar sus productos como cuero, lana, chuño para obtener arroz, sal, coca, azúcar y otros productos. Así nos mencionan:

“Antes iban al Cusco a comprar, en cuatro días llegábamos, de acá para viajar al Cusco teníamos que preparar “ccocahuy” o merienda fría, chuñito molido nos llevábamos para cocinarnos sopita, ollita, ají, sal, platitos; después de caminar un día llegábamos a un lugar y ahí nos cocinábamos y también dormíamos y nos preparábamos una lauita de chuño, de acá la primera parada era un lugar que se llamaba “OCCORURO” de ahí te quedas en el puente “CHURU” es como un cañón grande no se ve nada, la bajada y subida se hace en

un día, luego llegas a "MOLLEPUNKU" y ahí descansas, de ahí te vas a "LLAULLIYOC" eso está cerca de Cusco ya, de ahí ya se escucha el tren, de ahí en la mañana salimos y al medio día maso menos llegábamos al Cusco, entrábamos por Ccorqa a Puquin, algunos nombres ya me olvidado; íbamos dos a tres personas o varios también, cada uno en su caballo y otros caballos cargando cuero de vaca seco, chuño y lana, eso lo vendíamos y con eso comprábamos sal, coca, azúcar, arroz, alcohol y todo víveres, cuando llegábamos de vuelta nos recibían con una fiesta grande, todos se juntaban y cocinaban, tomaban y bailaban, estaba lleno la despensa, y también vendíamos a los vecinos. Esa fecha el arroz y el azúcar era novedad comer acá, era novedad para los vecinos. Se iba a esos viajes cuando tenías plata y cuando juntabas cuero y lana. Abecés también llevábamos vacas y ovejas para vender en el Cusco, eso arreábamos y ahí lo vendíamos en un canchón en el Cusco un lugar que se llamaba TAMBO, ahí lo vendíamos. En total íbamos de ida 4 días hasta el Cusco y 3 días de vuelta del Cusco, mujeres también van, una chica para que cocine" (Comunero, 58 años).

Finalmente mencionamos que la preparación de los alimentos era una labor exclusiva de las mujeres, los varones con las justas podían sancochar papa y chuño.

Ahora

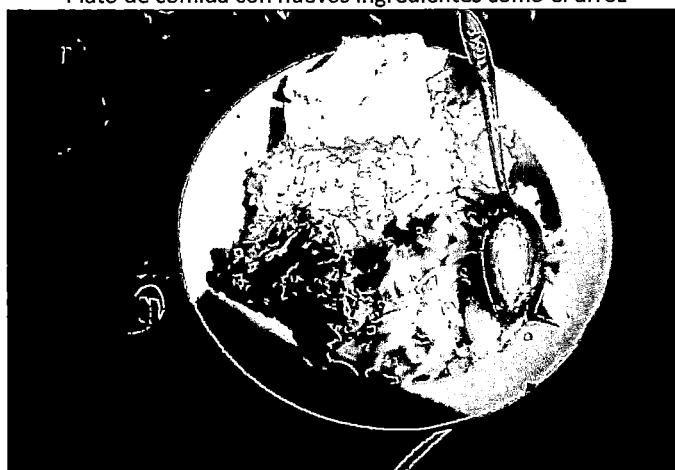
La dieta alimenticia está en base a los productos de la comunidad como son; papa, chuño, oca, lisas, carne; pero se aumentó algunos productos comerciales como; el arroz, fideos, pollo, pescado congelado, azúcar, aceite y otros productos.

En la mañana (desayuno) se consume, sopas de fideos con chuño, arroz, con carne de oveja o pollo. También se prepara segundo de arroz con huevo y ensalada, pollo frito con arroz, churrasco con arroz, acompañado de papa y chuño sancochado. Se toma leche, quaquer, café, té, acompañado de pan de harina, trigo, con mantequilla, mermelada o jamón.

Al medio día (almuerzo) se consume segundos de fideos, tallarín, pollo, pescado, caldo de gallina, todo acompañado de su porción de chuño en casos que no haya arroz. Por otro lado, en ese horario, casi toda la gente de la comunidad asiste al Comedor Comunal, donde ofrecen menú completo que consta de entrada (postre), sopa, segundos a escoger, refresco y una fruta (naranja, plátano, mandarina), hecho por el cual ya la mayoría no cocina en este horario.

FOTO N° 89

Plato de comida con nuevos ingredientes como el arroz



En la noche (cena) se preparan segundos de fideos con pollo, arroz con huevo, mazamorra, o también la preparación de sopas de fideo, chuño molido, etc.

"Antes en el desayuno nos hacíamos sopita, y ahora como hay plata a veces nos compramos, arroz, azúcar, pollo, pescado, carne, fideos en bolsa." (Comunera, 29 años).

En el tema de obtención de los productos de primera necesidad se observa que existe una mayor facilidad al acceso de estos productos, por la presencia de tiendas de abarrotes bien surtidos en la Comunidad y la accesibilidad al Mercado Dominical del Distrito Challhuahuacho.

"Yo bajo a Challhua los domingos a comprarme frutas, compro plátanos, manzanas, uva, piña así, solo voy a eso, las otras cositas que quiero para cocinar lo compro en la tienda de acá, o si no encuentro también bajo a Challhua, ahí encuentro de todo, más fácil es ahora ya no estás pensando que comer, otros días me voy con mi familia a comer en Challhua, nos vamos a la pollería" (Comunera, 55 años)

Análisis

a) Cambio

La dieta alimenticia de los comuneros ha cambiado por el mayor poder adquisitivo de nuevos productos. Pero este cambio se dio de manera sincrética, ya que no se deja de lado los productos de la zona.

También cambio su alimentación complementaria por causa de ocupación y contaminación del río que pasa por la comunidad de Fuerabamba. Puesto que en el río no se pueden encontrar truchas, ranas y en muy poca cantidad se encuentra el Ch'ichi⁴⁵.

Otro cambio fue la fácil accesibilidad a productos de primera necesidad. Esto debido a que el ingreso de la Empresa Minera hizo que crezca el Mercado Dominical del Distrito. Ya no se hacen los viajes hacia el Cusco para vender e intercambiar productos.

⁴⁵ _Gusano acuático, comestible.

Por último la elaboración de los alimentos ya no es tarea exclusiva de las mujeres. Por la implementación del Comedor Comunal que atiende a todos los Comuneros Empadronados y a su familia.

b) Continuidad

A pesar del ingreso de nuevos productos comerciales e industriales los comuneros aun consumen lo que producen en sus chacras.

4.2.2. USO DE VESTIMENTA

En el presente acápite, se describirá de qué consta la vestimenta de los Comuneros de Fuerabamba, así también la obtención, elaboración y uso de los mismos.

Antes

Los comuneros tenían que elaborar (hilar, tejer y coser) su propia vestimenta; el acceso a ropa industrial estaba limitado por cuestiones económicas y la accesibilidad a los mismos, así también el uso de estas prendas era cotidiana.

Las vestimenta para el varón consistía, en un pequeño sombrero a modo de un plato hondo que podía ser de color blanco o marrón con tres cintas negras, un chullo pequeño circular sin orejeras, un chaleco y encima especie de casaca o chamarra de color negro adornado con muchos botones, una faja o chumpi en la cintura así como una lliclla amarrada a la cintura, usaba dos pantalones, uno blanco en el interior y un negro en el exterior; su poncho que era indispensable y un par de ojotas. La vestimenta de la mujer constaba de un sombrero al igual que el del varón, un chaleco y una casaca o chamarra con adornos de bordados y botones , para cubrirse la espalda usa una lliclla pequeña para cubrirse la espalda

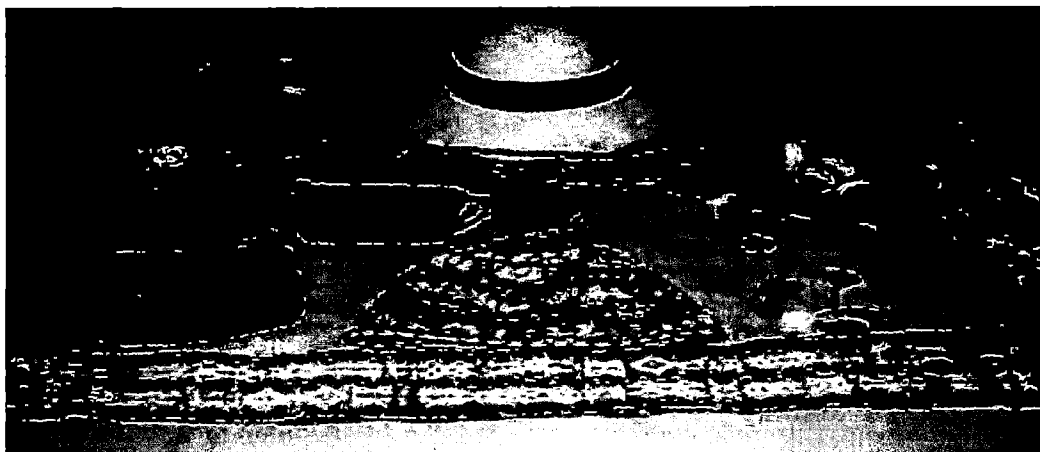
y una lliclla grande para cargar sus cosas, un chumpi para amarrar la cintura, dos o tres polleras de color negro, finalmente también el uso de ojotas, para los hijos menores se les confeccionaba la vestimenta a partir de remiendos o telas de ropa usada, ya cuando llegaban a estar grandes (adolescentes) se les confeccionaba una vestimenta formal, los hijos que eran muy criaturas usaban las ph'alicas, que era un especie de faldillon.

“El varón llevaba su pantalón negro o también blanco, adentro llevan otro pantalón blanco que se llama fondillón, después su ojota su chumpi, chaleco, y su chamarra y su sombrero marrón o blanco, chullo verde, así se vestían los varones, ahora igual también sigue la ropa solo que la mayoría ya no usa ya esa ropa típica.

Las mujeres la ropa consta de polleras de color negro, adentro lleva su mantilla, usan como 4 o 5 polleras con su puito (el borde de su pollera ellas mismas tejen eso), después su chumpi, su amilla, después usa su chompa que se llama JOBON, después su huatilla, su sombrero con su cinta de lana, eso se llama raetilla. Igual es el color del sombrero del varón y la mujer, puede ser blanco o marrón, es igual para solteros, casados y niños, ese color no distingue nada.”
(Comunero, 58 años).

FOTO N° 90

Algunas prendas de vestir de los comuneros.



Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 156) nos amplían: 546. *Ya estuve muchachón. Me hicieron ropa, pantalón, chamarra, poncho, todo completo. Viéndome así, las muchachas ya me estaban mirando:*

-“¿Es hijo de Tarapaki? o ¿es hijo de su hermano?, ¿Cómo será? Le lleva a uno y otro lugar, como a su hijo”, decían.

Este mi tío Benito Tarapaki, me tuvo bien. Mira-mirando la clase de ropa que usaba, cortaba mis calzones y mis chamarras. Así para mudarme me topaba ya con ropa hecha. “Carga de piojos, hasta ya te habrán terminado los piojos; múdate”, me decía.

La elaboración de la vestimenta se iniciaba con el hilado o k'antido de la lana de oveja, esta labor se hacía con la ayuda de la rueca, en eso colaboraban tanto vanes como mujeres, luego de esto venía el tejido de telas o bayetas, cuando se tenía listo las bayetas, se procedía a cortar y coser a la medida las prendas que se iban a utilizar, los chumpis y los chullos se hacían por separado con distintos adornos y combinando distintos colores, las ojotas eran compradas en las ferias de Tambobamba y Haquira. Hay que recalcar también que había comerciantes que llevaban bayetas a la comunidad, los cuales eran intercambiados por ovejas y otros productos.

“La ropa era original, nosotros mismos preparábamos, hilábamos, luego en telar sacábamos bayeta, luego lo cortábamos a la medida y cocíamos lo que queríamos, ahora ya traen al mercado bayeta en rollos para vender, también es más delgadito.” (Comunero, 60 años).

FOTO N° 91

Comunero hilando lana de oveja, (uso de vestimenta típica, excepto la chompa azul.)



El uso de la vestimenta por parte de los comuneros era cotidiano, a diario se vestían con las prendas antes mencionadas, aclarando que tenían ropa de las mismas características pero “nuevas”, para ocasiones especiales como asistir a las ferias y asistir a eventos festivos.

FOTO N° 92
Vestimenta típica de los comuneros de Fuerabamba



Ahora

El ingreso de la Empresa Minera trajo consigo la llegada de comerciantes vendedores de ropa industrial al mercado dominical de Challhuahuacho, también trajo consigo gente con diferentes formas de vestirse.

Se pudo observar que la vestimenta de los varones y mujeres varia por edades y por el tema de género; así los varones aun jóvenes visten a diario más ropa de industrial como (cachos, polos, pantalones jean o buzos, casacas, chompas, camisa, zapatos y zapatillas entre otros), el uso de sombrero es lo único que se mantiene de la ropa tradicional; por otra parte los comuneros de mayor edad visten con la ropa tradicional e industrial a la vez, aun usan sus pantalones, chamarras, chalecos, chumpis, chullos y sombrero, acompañados de casacas para el frio, zapatos o zapatillas; en las mujeres se visten con sus prendas

tradicionales como su sombrero, lliclla para cubrir la espalda, chaleco, chamarra con adornos, polleras de color negro, chumpi en la cintura y sus ojotas o a veces zapatos. Los jóvenes visten con ropa industrial, el único distintivo de la vestimenta tradicional es el uso de sombrero, las niñas aun usan sus vestimentas tradicionales al igual que las comuneras adultas.

FOTOS Nº 93 y 94

Vestimenta de uso cotidiano por los comuneros, varones (Izq.) y mujeres (Der.).



La elaboración de sus vestimentas se da en menor escala, se observó en el trabajo de campo que ya no se tejen las bayetas, solo algunas mujeres se dedican a tejer chumpis, chullos y las cintillas para las costuras de las polleras y otras prendas de vestir. Se pudo constatar también que en el mercado dominical del distrito existen muchos puestos de venta de ropa para toda la familia, también pudimos observar puestos que vendían ropa con logotipos de la Empresa Minera, el cual era muy solicitada, (aducimos este hecho a un tema de prestigio de parte de los comuneros, ya que al llevar puesto estas prendas se sentían parte de la Empresa).

“Ahora nosotros ya no hilamos ni tejemos, nosotros nos vamos al mercado a comprarnos ropa, lo que queremos nos compramos más barato y rápido nos sale, porque estar confeccionando tu ropa difícil es, pero siempre tenemos nuestra ropa tradicional, solo para ocasiones especiales nos vestimos con eso” (Comunero, 36 años).

En el tema de uso de la vestimenta típica, se acordó en Asamblea que el uso de las mismas era obligatorio para los comuneros en días festivos, en Asambleas y cuando se asiste al Mercado Dominical del Distrito, hecho que en un primer momento fue acatado, pero con el paso del tiempo se fue olvidando.

FOTO N 95

Venta de ropa industrial en el mercado de Challhuahuacho (la ropa que se observa tiene el bordado con el nombre de la Empresa Minera y el Proyecto Las Bambas).



Se pudo observar que solo los comuneros mayores así como las comuneras usan estas vestimentas tradicional de manera cotidiana, pero eso con mezcla de algunas prendas industriales (casacas, zapatos, gorras); los comuneros a partir de los 18 años, en su mayoría no usan la vestimenta tradicional, manifiestan que a pesar que poseen la vestimenta tradicional completa solo lo usan en días festivos o en ocasiones de ceremonias y asambleas. Entre los

jóvenes y niños el uso de prendas tradicionales es muy bajo, solo algunas mujercitas usan aun sus prendas tradicionales, en la mayoría de los niños ya se visten con ropa industrial, solo usan el sombrero, eso también refuerza el hecho que dentro de los Centros Educativos de la Comunidad, los alumnos de secundaria tienen un uniforme y buzo determinado y en el nivel primario e inicial no hay uniforme pre determinado, así que los alumnos van vestidos como deseen.

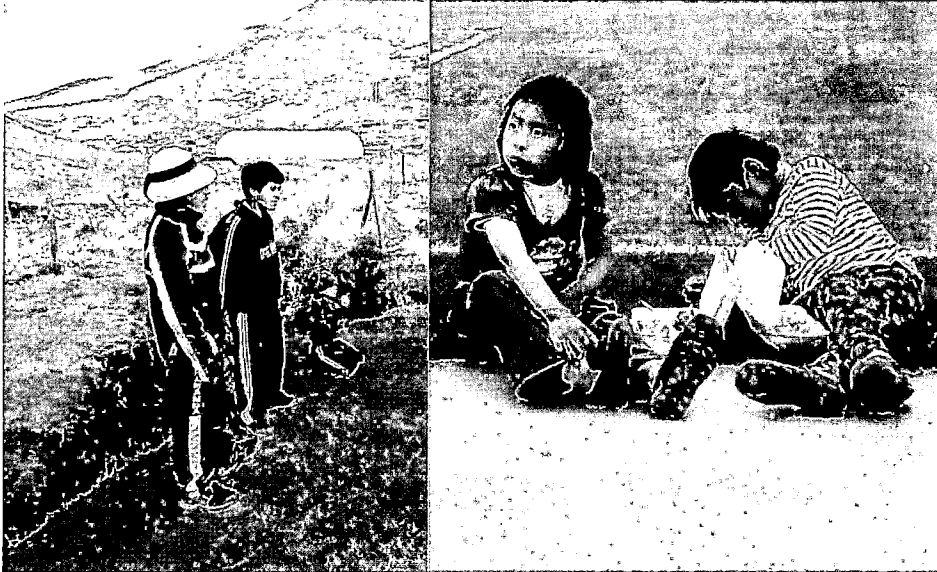
“Ahora ya no usamos la ropa típica completa. Nos vestimos con pantalones de tela, con zapatilla, porque arto venden en Challhuahuacho. Ahí nosotros, conseguimos casacas, otras ropas es que también es cómodo. La ropa típica es incómoda, nos hace escocer más bien el cuerpo” (Comunero, 39 años).

“Los alumnos a veces usan su vestimenta tradicional, pero a nivel institucional se les pide a los alumnos el uniforme, pero yo veo la identidad más en las mujercitas, de los muchachos de 10 varones, 3 ò 2 en ocasiones usan la vestimenta típica, pero en mujercitas de 10 son 8 que se visten el traje típico más que todo para bajar los días domingos al mercado, a nivel de los adultos son también las mamitas quienes si se visten con su ropa típica. Los varones ya no.” (Director, IEIF)

“Ahora todos nos vestimos con ropa típica, completito, solo para ir a las Asambleas porque así lo dice el estatuto, dicen es para no perder nuestra costumbre. Si es que no vas con ropa típica te sancionan.” (Comunero, 36 años).

FOTOS N° 96 y 97

Vestimenta cotidiana de los jóvenes cotidiana (Izq.), y de los niños (Der).



Análisis:

a) Cambio

Se puede manifestar que se produjo cambio en el uso de la vestimenta de los comuneros, constatamos este cambio en el uso casual de esta vestimenta tradicional como en fiestas de la Comunidad, desfiles en el Distrito de Challhuahuacho y por obligación en Asambleas Comunales, este cambio es más observable en los varones tanto adultos, jóvenes y niños; en las pocas mujeres aún persiste el uso de vestimenta tradicional.

Otro cambio que se produjo, fue en el acceso a prendas de vestir industriales que para los comuneros les resulto más cómodas y fáciles de adquirir en el mercado del Distrito.

b) Continuidad

Se manifiesta una continuidad muy visible en los componentes de la vestimenta tradicional como son (chullo, sombrero, chumpi, polleras, pantalón, chaleco, chamarra, y de más prendas), pero estas se usan de manera casual, en fechas especiales.

Podemos afirmar también que aún continúa el hilado y tejido de algunas prendas como la faja y los chullos pero a menor escala, porque los comuneros no cuentan con tiempo suficiente para dedicarse a estas actividades y les resulta más cómodo el uso de otras prendas que fácilmente se adquiere en la feria.

4.2.3. ORGANIZACIÓN ECONÓMICA

Respecto a la Organización Económica de las familias de la Comunidad de Fuerabamba, se describirá sus actividades principales y sus actividades secundarias, así mismo se verá el tiempo que se le dedica a estas actividades. Finalmente se dará a conocer el ingreso económico con la que contaba la familia todo ello en dos tiempos como en el antes y el después del ingreso de la Empresa Minera.

Antes

Las actividades principales de las familias de Fuerabamba antes del ingreso de la Empresa Minera eran la agricultura y la ganadería, caracterizada por que la familia constituía, la unidad de producción y la unidad de consumo. El tiempo invertido en estas actividades estaba determinado por el ciclo agrícola, ya que esta actividad requería mayor cantidad de fuerza de trabajo en épocas de cosecha y siembra, el otro tiempo era dedicado íntegramente a la actividad ganadera, que era la más trabajosa dentro del ámbito familiar, requería de mucho tiempo (se pastorea en ganado desde que amanece hasta que anochece) y mucho cuidado (de noche hay que tener mucha cautela por el robo de los abigeos), pero esta

actividad rotaba de responsabilidad entre los padres y con más frecuencia entre los hijos.

“Antes en la familia trabajábamos todos en la chacra y el cuidado de los animales, en todo había que trabajar en la Comunidad, ya sea ayudando a tus vecinos, otros días también sí no había que hacer nada, tranquilo nos quedábamos a descansar en la casa haciendo algo” (Comunero, 58 años).

“Nosotros antes todo el tiempo nos dedicábamos a la chacra y la crianza del ganado, las ovejas, las llamas y los caballos, ese era el trabajo de todos los días” (Comunero, 65 años).

Las actividades secundarias que desarrollaban las familias, eran el hilado y tejido de prendas para uso familiar, la crianza de animales menores (cuyes, gallinas, etc.) y en ocasiones se dedicaban a la minería artesanal con el lavado de oro en el río que pasa por la comunidad, esta actividad se dio como complemento y no de manera eventual.

Finalmente el ingreso económico de las familias era muy escaso, ya que no existía en la Comunidad un movimiento económico grande, todos los servicios eran retribuidos por medio del ayni, los únicos ingresos económicos que se percibían eran por la venta ocasional de ovejas, lana, cueros, chuño y cebada, dentro de la Comunidad y así como también en las ferias de Tambobamba y Haquira; estos pequeños ingresos luego eran destinados a la compra de productos de primera necesidad.

Ahora

Al inicio del ingreso de la Empresa Minera, se generó altas expectativas y puestos laborales para los comuneros, esto hizo que los comuneros dedicaran su tiempo a trabajos ofrecidos por la Empresa Minera (trabajos rotativos ofrecidos como peones; en la construcción de carretas, puentes y de más obras) en estos puestos priorizaban el trabajo de los jefes de familia, dejando de lado así su actividad agropecuaria a un segundo plano.

“Los varones salían tempranito y se regresaban ya en la noche, yo tenía que hacer todo en la casa, atender a los hijos, cuidar los animales, dar comida al cuy, gallinas y cocinar, también ir a cuidar la chacra. Así bastante trabajo tenía yo” (Comunera, 29 años).

Luego de las negociaciones de la venta del total de las tierras de la Comunidad y por ende el empoderamiento económico de los comuneros, la actividad principal de los comuneros era la de empresarios; debido a que la mayoría de los comuneros pusieron sus negocios de hospedajes, restaurant, tiendas de abarrotes el distrito de Challhuahuacho. También tienen vehículos trabajando para la Empresa Minera. Lo cual hace que el comunero dedique más tiempo a la administración de estos negocios.

“Ahora los comuneros son empresarios, la mayoría de la gente de acá se ha dedicado al comercio, han puesto su hospedaje, su tiendita y restaurante en Challhua, en eso paran más ocupados, más tiempo están ahí” (Comunero, 39 años).

La actividad agrícola y ganadera pasó a ser una actividad secundaria, primero, porque hay reducidas tierras y poco tiempo para trabajar, y segundo porque los animales en su mayoría han sido trasladados al fundo de Yavi Yavi, donde el cuidado marcha a cuenta de la Empresa Minera. Otras actividades secundarias que identificamos son los trabajos eventuales de seguridad, manejo de maquinaria pesada y de peón en la Empresa Minera; así también se mantiene la actividad de hilado y tejido por parte de algunos pobladores de la comunidad y la crianza de animales menores.

Finalmente, en cuanto al ingreso económico de las familias se ha incrementado notoriamente, a pesar de la práctica del ayni, se ha generado un movimiento económico con la instalación de tiendas de abarrotes y talleres de mecánica y hospedajes. Por otro lado se perciben ingresos familiares por los diferentes servicios prestados por los comuneros en el distrito de Challhuahuacho como hospedajes, tiendas y restaurantes.

FOTO N° 98

Comunero dirigiendo la construcción de su vivienda en Challhuahuacho



Análisis:

a) Cambio

El ingreso de la Empresa Minera generó cambio en las familias dentro de su actividad principal, pasando a un segundo plano la actividad agropecuaria, por otro lado también el tiempo que antes dedicaba a esta actividad era más flexible, por lo que el trabajo era temporal y había más tiempo "libre"; ahora por el contrario los comuneros sienten que el tiempo no les alcanza ya que deben dedicar todos los días a las actividades principales que realizan ahora.

La generación de puestos temporales por parte de la Empresa Minera ocasionó que la carga laboral de las amas de casa se incrementó, esto por causa de que los jefes de familia tenían que trabajar como peones dentro de la empresa minera. En la actualidad tanto varones como mujeres están a cargo de la administración de sus negocios respectivos.

Con respecto al ingreso económico, es más notorio que ahora las familias poseen mayor poder económico, ya que los puestos de trabajo ofrecidos por la Empresa Minera, generó que los pobladores accedieran a un sueldo mensual, además también que los miembros de la junta directiva perciben un sueldo por sus cargos; por último se puede observar que existe mayor ingreso económico de las familias que está en relación exacta al costo de vida (inflación de costo en productos) que se experimenta en la comunidad de Fuerabamba y el distrito de Challhuahuacho.

b) Continuidad

Existe una continuidad en cuanto a las actividades secundarias de las familias, expresado en la actividad de hilado y tejido, ahora con un fin artesanal y no de uso; también las actividades de las mujeres como es la crianza de animales menores en las viviendas de la comunidad como (cuyes, gallinas, patos, pavos, chanchos), dicha actividad como complemento a las actividades diarias.

4.2.4. MEDICINA TRADICIONAL Y FOLKLORE

En la presente, tocaremos las enfermedades más comunes que sufren los comuneros, así también como es el tratamiento de estas enfermedades. En cuanto al folklor, mencionaremos las danzas tradicionales, mitos, cuentos y creencias en la Comunidad.

Antes

Las enfermedades más comunes que se presentaban en la comunidad eran el mal viento, susto, tos, fiebre, hinchazón de cuerpo (por el consumo de alcohol), estas enfermedades estaban relacionadas al entorno geográfico y a la superstición de los comuneros. Dichas enfermedades eran tratadas por medio de yerbas como: eucalipto, marq'u, mayu chillq'a, salvia, huicatalla, palma real, ajenojo, mates de chachacoma, agua de chuño, occoruro y otras yerbas. El tratamiento de estas enfermedades era a través de mates reposados de estas yerbas así también la preparación de frotaciones de yerbas, también los baños con infusiones de estas yerbas eran usadas por los comuneros.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 129), nos amplían acerca del mal viento: *460. El viento es hembra y macho. Si en mala hora te encontraras*

con el viento, rápido puedes morir gritando por el dolor de estómago. Dice que el viento se origina en los lugares donde se orino el gentil. Dicen que dijo:

-“En este juicio yo no moriré de verdad. En lugares que orine sobre las cenizas, habrá viento, yo no voy a morir de verdad”, diciendo orino. Y como dijo así. Ahora siempre hay viento en esos lugares.

“Antes cuando yo me enfermaba de frío o de calor, solo me daban mate de yerbas, mate de chachacoma era bueno para el frío, para la fiebre y el calor era buena agua de chuño eso rápido te saca el calor, occoruro era también bueno para el calor. Con eso tenías que bañarte, para el mal viento, con chaman hacíamos curar, para el susto nos llamábamos nuestra alma rezando o también con cigarro o huevo se llamaba” (Comunero, 70 años)

Otras enfermedades eran adquiridas en las salidas temporales de los comuneros como el Paludismo “Chukchu”, que se adquiría en la selva de Quillabamba, generalmente curar estos males era muy difícil para los curanderos, ya que no se tenía conocimiento de los síntomas de este mal; la mayoría que volvía a la comunidad adquiriendo esta enfermedad terminaba muriendo, estas enfermedades eran relacionadas a castigos de la tierra, a deidades que pedían que les den ofrendas.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 22 y 23) amplían: 83.
.... *Entonces como no aparecí, desde la estancia mi mamá vino a buscarme cuando el sol ya estaba bien alto.*

-¿Qué ha pasado? – dijo.

-Estoy mal, no puedo manejar mi cuerpo- respondí.

En la cocina prendió fuego y ahí me traslado. Viéndome mal ella lloraba. Ese rato la calentura se me levanto más y mi cuerpo era una brasa que ardía. Estaba molido. “Será de calor” diciendo, mi madre me baño con yerbas frescas como ortiga y ocurruru. Pero no me hizo nada. Al contrario empecé a arder más, pero aun comía. La noche de ese día amanecí ardiendo en calentura, aun en mis cabales. Pero ya no pude comer. A los tres días estuve peor.

A la semana, la boca se me amarro y la palabra se me seco. Ahí mi mama estuvo llorando y vino mi uchuy-tayta Benito.

84. -¿Qué puede ser? – decían.

-Esto es Chukchu, terciana que le ha seguido de la yunga. – Dijo el curandero.

Ya también mi compañero había dicho:

-Con una muchacha conversaba. Seguro esta chica tiene alguna prenda con la que le ha hecho algún daño.

Ya también esto empezaron a pensar.

-¿Cómo vamos a hacer? – diciendo noche tras noche hacían hechizos. Pero no podían arrancarme ese mal. De nuevo dijeron “es Chukchu”.

86. Ya el mirador de coca de Apumarka lo encontró. Este runa que miraba la coca después fue suegro de mi cuñado. Ahora es difunto. Era el padre de su mujer. Este sunquyuq-runu (hombre de corazón) por fin lo encontró:

-en vano hicieron otras cosas. Esta así enfermo por causa de falta de la Pacha de su madre, su Pacha, su Santiago. Ellos son los que han hecho esto. Denle el alcanzo a los de la otra vida, denle el alcanzo a Santiago, hagan todo eso para que sane.

Así, este daño me hizo el Santiago de mi madre, su cabildo, su Pacha, por falta de ella. Estaba olvidada, no se la recordaba y por ello me levanto. Todo esto

encontró en la coca y cuando cumplieron sus indicaciones, después de un mes me sané.

Los curanderos o especialistas en ver y curar los males, provenían de la misma Comunidad y también eran de otros lugares, por lo general eran mayores o ancianos, quienes tenían no solo el arte de curar sino también la destreza de diagnosticar que mal podían tener los enfermos. Ellos conocían al detalle el uso y manejo de las yerbas del lugar. Sabían cómo tratar las distintas enfermedades. También usaban estos conocimientos para hacer y contrarrestar la brujería. Los Paqos eran considerados como doctores de la Comunidad.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 22 y 23) amplían: 87. (...) *me llevaron lleno de colgandijos y almohadones, en cada lugar que descansábamos partíamos jalando fuego:*

-cualquier cosa le puede hacer lago - decían.

Por mi detrás y por mis lados jalaban las Paskas. Las Paskas sirven para ahuyentar hechizos y para hacer hechizos. Son cabezas de cóndor, alas de ave, cabezas de cernícalo, uñas de águila, cueros de culebra, bigotes de zorro, cabezas de búho, bigotes y uñas de puma del río. Todo completo. Con todo esto se hacen hechizos, se frota al enfermo.

-cualquier cosa le puede estar haciendo algo ¡carajo! – repetían.

Los de esta vida y los de la otra vida temen a la Paska.

“Antes acá había curanderos, ellos sabían que cosa tenías, si tenías fiebre de frío o de calor, ellos te decían con qué yerbas para que te bañes, ellos sabían bastante, ahora ya no eso, cuando alguien se enferma se va para el Cusco o a Challhua, ya se han olvidado el uso de esas yerbas, algunos viejitos todavía usan esas yerbas y otros aun saben mirar la coca” (Comunero, 58 años)

“Antes hacían brujería, esas cosas malas en la Comunidad, una vez así fuimos con mi tío a hacerse ver la suerte donde un curandero y él le dijo que le había agarrado el “MACHU”, y nos dijo que al día siguiente íbamos a buscar donde estaba enterrado, por eso fuimos a escarbar a un lugar donde se perdió el arcoíris y encontramos huesos, ollitas ceniza así, todo eso lo sacamos y lo quemamos, luego que eso ese mi tío se curó” (Comunero, 56 años).

Los comuneros tenían un respeto hacia sus Apus, puesto que la salud y el bienestar de la comunidad dependían de estos Apu. Por tal motivo se hacían pagos en agradecimiento. Estos apus son: SARU KAYLLA, PICHACCANI, CCALITA, Q'EQRAPALA, PUKARA, LLALLAWA y YURAC CABALLO, los cuales eran considerados como entes poderosos y piadosos. El mismo respeto se tenía a las Q'ochas o lagunas, cuyos nombres son: LLANQOPI QOCHA, QUELLHUA COCHA, CCALANCIRI, QUEKARCOCHA, JOCCOLLIRI, TUTOR COCHA y CCASANA COCHA. En las cuales existe un toro de oro, que protege cada laguna; según mencionan los comuneros.

Por otro lado, también existía un respeto hacia los animales silvestres de la zona, es así que los comuneros relacionaban a la vizcacha con el alma de las mulas, por cuanto no se tenía que matar a las vizcachas, porque si lo hacían las mulas empezaban a morir; también se relacionaba a la huallatas con el alma de los ganados. El respeto a los animales de la zona se manifestaba por medio de cuentos, mitos y leyendas. Así se pudo recoger el siguiente relato:

“Antes mi mamá me contaba cuentos de la zona, un cuento me acuerdo del cóndor:

Una chica se va a pastear oveja dice, en eso un cholo se le acerca diciéndole que le va ayudar a pastear oveja, este le pregunta a la chica si ha traído algo para comer, ella saca su chuño y su papa y comienzan a comer, luego de terminar le dice el cholo para que se pongan a jugar, juegan dice y en eso el cholo le dice que nos cargaremos entre nosotros, y cuando le toco cargar al cholo este se convirtió en cóndor, y a la chica se lo llevo a un lugar alto del cerro, en un hueco y dice ahí le cría a la chica, y dice la chica se pone a cuidar a los cóndores pequeñitos, y a medida que crecían el cóndor traía dice carne de oveja, de caballo y así crudo no más tenían que comer esa carne, y un día cuando uno de los cóndores pequeños aprendió a volar le dijo a la chica que le iba llevar mientras el cóndor viejo no este y se la llevo lejos de vuelta a su pueblo.”
(Comunero, 44 años)

Finalmente sus manifestaciones folclóricas se presentaban en función a sus fiestas de carnavales, comadres, compadres; también se manifestaba en relación a las actividades de: Agricultura (siembra, cosecha, aporque y elaboración de chuño) y ganadería (t'inka de ganado, doma de caballos y corrida de toros) estas fiestas estaban acompañadas de danzas tradicionales, por ejemplo: chuño saruy, papa jallmay, phasña suway y Q'ashua de carnavales.

Ahora

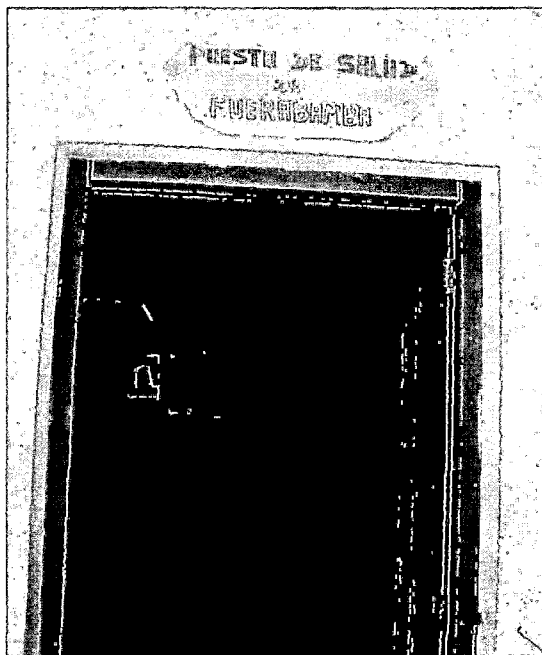
Los comuneros manifiestan que las enfermedades o males más comunes son: el mal viento, susto, tos, fiebre, gripe, diarreas, entre otros. La manera de tratar estas enfermedades es a base de pastillas y otras medicinas del puesto de salud, es decir los comuneros hacen uso de la posta médica de la comunidad,

como también recurren a medicamentos adquiridos en las farmacias y boticas del Distrito de Challhuahuacho. Así, el encargo del puesto de salud, nos manifiesta:

“Los Comuneros se han vuelto muy dependientes a los servicios de la posta, es así que por el menor problema que les aqueja, vienen a solicitar atención. Pidiendo pastilla para todo, si tu no les dan se van a la farmacia a comprarse, así ellos se auto-medicar” (Enfermero del centro de salud de Fuerabamba, 36 años).

FOTOS N° 99

Puesto de salud de Fuerabamba.



Así mismo, ponemos de manifiesto, que la mayoría de los curanderos ya fallecieron por lo que en el trabajo de campo no pudimos contactar a ningún comunero que aun practique esta actividad. Las personas de otras Comunidades

que aun saben de este tipo de tratamientos ya no son solicitados en la Comunidad, debido a que la comunidad cuenta con un Centro de Salud. Además, la Empresa Minera realiza campañas médicas de manera constante.

En cuanto a las creencias de los comuneros, se generaron comentarios a manera de mitos relacionados al ingreso e instalación de la Empresa Minera, manifiestan por ejemplo que para el inicio de las actividades de exploración se hizo “pagos humanos a la tierra” y sus Apus para luego poder explotar o trabajar con tranquilidad, estos mitos están sostenidos en los comentarios que hacen los comuneros, quienes manifiestan que en la Empresa Minera no se sucedieron ningún tipo de accidentes y que los apus están siendo benevolentes con ellos, esto a consecuencia de que la Empresa hizo los pagos al gusto de los apus, muy a pesar de que están cavando y destrozando su geografía.

“Dice cuando estaba entrando la mina, un caballero de QUEHUIRA ha venido a la mina buscando trabajo y dice se ha perdido, ha desaparecido dice que a él le han enterrado como pago para la mina, hasta ahora su familia sigue buscando ha desaparecido, dice que solo lo han visto por challhua pero hasta ahora no aparece.”
(Comunera, 29 años)

“Desde que ha entrado la mina ninguna desgracia ha pasado acá dice que están pagando a los apus los de la mina, varias personas se han perdido en Challhua por eso a las personas que caminan y viven solos se lo hacen desaparecer y de la noche a la mañana hacen el pago” (Comunera, 55 años).

La creencia de los comuneros hacia sus Apus y sus Q'ochas, se expresa mediante un respeto profundo. Manifiestan que son seres superiores, y ahora se piensa que están siendo maltratados por la Empresa Minera y que ya no les permiten realizar sus pagos en estos lugares

“Todos los apus son compasivos con nosotros por eso cada años pagamos, pero ahora a todos esos apus están entrando como gusanos los de la mina, es como cuando un gusano entra a una papa, así mismos están entrando los de la mina, sin respetar el poder de los Apus, hasta ya no podemos hacer los pagos ” (comunero, 60 años)

“Por las alturas de la comunidad tenemos varias lagunas, por ahí también ya entrado la mina, una laguna ya lo ha secado ya, era chico no más el lago, hay dos lagunas todavía, hay cinco lagunas en total, Quelhuacocha, Ccalanciri, charca; todo lo están secando porque dice debajo hay oro, que serán estos diablos de la mina, ya no respetan nada” (Comunero, 40 años)

Ahora, tanto los apus, Q'ochas y los animales silvestres de la zona. Están relacionados en relatos que son transmitidos, esporádicamente de los pobladores antiguos hacia los jóvenes. Así tenemos un cuento que recogimos en el trabajo de campo:

"Yo sé un cuento de esta zona:

DEL ZORRO Y LA HUALLATA:

Dice había una huallata y crías y un zorro también con sus hijo.

Dice el zorro se había encontrado con la huallata y le había dicho ¿porque los pies de tus hijitos son así rojitos?,

Y la huallata le había respondido diciendo que había amarrado los pies de sus hijitos por eso son así rojitos,

Y le había recomendado al zorro que el también amarre así a sus hijitos para que así sean rojitos sus pies.

El zorro le había hecho caso, y había amarrado a los pequeños zorros y estos se habían maniatado y muerto; la huallata se había escapado a la laguna, una vez ahí ya se había comenzado a reír del zorro; el zorro había corrido en su búsqueda y le había dicho, que ahora te voy a matar porque me has engañado, por tu culpa huallata mis crías se han muerto por lo que me has dicho que les amarre sus pies, ahora voy a terminar el agua de esta laguna y después te voy a matar, entonces había comenzado a tomar el agua de la laguna pero había comenzado a chisquetear por su trasero y se había tapado con un marlo, después había seguido tomando y su barriga había reventado y había muerto.

Eso me conto mi abuelo cuando yo era todavía niño, él sabe artos cuentos" (Comunero, 38 años)

Finalmente las manifestaciones folclóricas se expresan en las fiestas y bailes de la zona en épocas de carnavales con el Q'ashua, tica pallana, carrera de caballos, doma de potros, marcado de animales y fiestas patronales como la fiesta al señor de la exaltación, el 28 de setiembre, en la cual se hacen grades corridas de toros. Cabe mencionar que estas actividades están acompañadas de danzas tradicionales y conjuntos musicales traídos de distintos lugares del Perú. Todo ello se logra gracias al auspicio de la Empresa Minera.

FOTO N° 100
Danza costumbrista: "Carnaval de Fuerabamba"



Análisis:

a) Cambio

El primer cambio que se manifiesta es en cuanto al uso de yerbas para el tratamiento de enfermedades, esto debido a la implementación de un centro de salud y al fácil acceso de medicinas en farmacias del Distrito, poniendo así en peligro su salud, ya que ante un síntoma, priorizan el uso de pastillas, llegando a auto-medicarse.

Otro cambio importante es que los comuneros ya no hacen pagos ni despachos a sus apus, esto porque la Empresa Minera, ya nos permite hacer este tipo de ceremonias.

Se observa también cambio en el contenido de los relatos respecto a sus creencias, si antes sus relatos estaban relacionados a sus animales y su apus; hoy esos relatos están basados en la minería, de los pagos que estas realizan a los diferentes apus, lo que genera que se creen mitos alrededor de estos hechos.

Finalmente en cuanto a los cambios en su folklor, se puede notar que estas han tenido un cambio, de carácter organizativo y económico. Porque ahora las fiestas son más grandes y más pomposas en relación a como era antes.

b) Continuidad

Aún persiste el conocimiento acerca de las enfermedades y males en la Comunidad como el mal viento, susto y otros males, pero ya no usan los métodos tradicionales para curar los mismos, solo algunos ancianos las usan.

Se observa también que persiste el respeto hacia sus deidades (Apus y Q'ochas), pero no pueden expresados por medio de los pagos y despachos ya que no se cuenta con especialistas y por otro lado la Empresa no permite estos hechos.

4.2.5. ACTIVIDADES DE OCIO⁴⁶

En relación a las actividades de ocio de los comuneros, nos referiremos a sus actividades recreativas como son los juegos, el género musical que escuchan y las fiestas que dan en la comunidad

Antes

Los juegos que practicaban los comuneros para distraerse, era jugar fútbol, con pelotas de trapo, y al no contar con canchas deportivas ellos se ingeniaban para poder jugar en cualquier pampa, eso lo hacían en días festivos. Por otro lado las actividades de ocio de los niños en sus tiempos libres en la escuela y la casa, era dedicarse a jugar trompos, tiros, ch'uchus, p'arpancho, fútbol con pelota de trapo y con la vejiga de los animales y otros. Cuando se iban a pastear las ovejas ellos jugaban con la piedritas dándole vida y forma a las piedras (de carros, casas, etc.).

“Antes jugábamos tiros, trompos; antes nosotros mismos nos hacíamos nuestros trompos de madera, pero ahora todo ya compran del mercado de challhua, cuando ha entrado la mina, ya casi nadie juega esos juegos con tiros ni trompos, jugamos con chucho, y con chuy, eso jugábamos como se juega tiros, ahora ya no juegan”
(Comunero, 26 años).

En cuanto al género musical que se escuchaba en la comunidad, se escuchaba huaynos que tocaban en radio santa Mónica y radio Tahuantinsuyo, los

⁴⁶_(Según Manfred Max Neef y otros, 1986: 42), la actividad de ocio comprende los indicadores de: curiosidad, reciprocidad, imaginación, humor, seguridad, **juegos, espectáculos, fiestas, calma**, divagar, soñar, añorar, fantasear, divertirse, jugar, privacidad, intimidad, espacios de encuentro, tiempo libre, ambientes y paisajes.

artistas que se escuchaban eran (Alicia Delgado, Condemayta de Acomayo, José Corrales, Gualberto Apaza, entre otros).

Las fiestas de algún miembro de la familia y las costumbristas eran amenizadas por conjuntos de la misma comunidad, quienes contaban con los instrumentos de tinya, tambor, quena y corneta.

“Acá no se presentaban grupos de otros lugares, solo música de acá de la zona con quena, tinya y tambor, mas antes había radios a pilas pero uno que otro no más, pero más con esos con esos grupitos de la comunidad no más se festejaban las fiestas.” (Comunero, 60 años).

Ahora

Respecto de las actividades de ocio indican que los comuneros mayores se dedican en las noches a ver televisión, películas y a jugar futbol en la cancha sintética de la comunidad, ya que la cancha deportiva fue destruida para que se construya ahí la (PISCINA 5000). También los comuneros manifiestan que ahora el tiempo no les alcanza para nada, porque están más ocupados en la administración de sus negocios.

“Ahora el tiempo no nos alcanza, como antes, a veces llego tarde ya a mi casa, veo un rato la tele o también escucho un poco de musiquita. Otros días me voy a jugar futbol en las tardes, en eso no más me distraigo, pero más me gusta ver películas en las noches, esas de guerras” (Comunero, 39 años).

Los niños en su tiempos de ocio, juegan tiros, trompos, escondidas, chapas entre otros; los adolescente, juegan dota y conter (juegos de red), juegos instalados en sus celulares. También se dedican a jugar futbol en la cancha sintética de la Comunidad, y en el patio de la escuela.

“Acá se sigue jugando trompos, tiros, chapitas, futbol también como antes, futbol antes jugábamos con una pelota que hacíamos de trapos, no había ni la canchita de futbol, en cualquier pampita nos poníamos a jugar, ahora todos vienen a la cancha sintética. Antes no teníamos tiros de vidrio, se jugaba con semillas de una planta, se llama creo Cch`ucho.” (Comunero, 39 años).

FOTO N° 1001
Niño jugando tiros.



Así también hay un equipo de futbol que representa a la Comunidad (el equipo se denomina “Minas Bambas”) en los Campeonatos Distritales de Copa Perú, este equipo cuenta con el apoyo de la Empresa Minera, lo cual está también motivo para que los comuneros apoyen al equipo que los representa, este equipo

cuenta con la mayoría de sus jugadores foráneos y uno o dos comuneros juegan permanente es este equipo.

“Acá de la Comunidad hay un equipo que participa en la copa Perú, pero unos cuantitos de la Comunidad no más juegan, la mayoría de los jugadores son de cusco, Arequipa, algunos son charapas, a todos ellos les paga la mina, hasta ha traído un negro de Alianza Lima para que les entrene, dice le pagan 3 mil soles por mes, pero ese negro no hace nada, para caminando como un huevón, ese negro se alaba diciendo que estaba entrenando en el Inti Gas, a pesar de que le paga la mina ni siquiera hace entrenar a los de la escuela, dice esta semana van a jugar Sub 14 en Challhua y ese negro ni aparece para entrenar a esos chibolos.” (Comunero, 19 años).

FOTO N° 102

Entrenador del equipo de la Comunidad “Minas Bambas” junto a un niño de la Comunidad.



Respecto al género musical que se escucha, la mayoría de personas adultas escuchan huaynos de cantantes locales, regionales y nacionales como (Alicia delgado, los apus, rosita de espinar, illari del Cusco, los puntos del amor y música de grupos locales). Los jóvenes por su parte escuchan música más actual como el reggaetón, cumbia, chicha y rock; cuentan con equipos de y sus celulares modernos. Además en sus tiempos libres los jóvenes se van a pasear en sus motos a distintos lugares de la Comunidad y al Distrito.

“Ahora escuchamos cumbias reggaetón, teckno, escuchamos en nuestro celular, eso ha cambiado por lo que acá todos tienen plata para comprar su equipo así. A los mayores les gustan más huayno.”
(Comunero, 26 años).

Finalmente, para las fiestas patronales y aniversario de la Comunidad son amenizadas por grupos musicales de talla nacional (osito barny, osito pardo, china maría y otros cantantes folclóricos), auspiciados por la Empresa Minera, así mismo para las corridas de toros se trae bandas musicales de otros lugares, también los comuneros bajan al Distrito de Challhuahuacho cuando hay presentaciones de artistas y grupos musicales.

Análisis:

a) Cambio

Se puede constatar que cambio algunos pasatiempos de los adultos, ya que ahora se dedican a jugar más al fútbol y también tienen como distracción el ver televisión

También se generó cambio en los juegos de los niños y jóvenes por la implementación de internet en la comunidad y el distrito, en tal sentido se dedican

a jugar juegos en red como conter, dota y en los juegos instalados en sus celulares.

En cuanto a la música el género musical cambió: por que antes se escuchaba puro huayno y eran difundidos por las radios que le llegaban y fomentaban esa música y por el idioma quechua de los temas musicales, ahora debido a que los comuneros cuentan con equipos sofisticados (celulares, MP3, equipos de sonido, Tablet, laptop y boofer) el cual les permite acceder a diferentes géneros musicales como son chicha, cumbia, rock, reggaetón y huaynos solo en ocasiones.

El ingreso de la Empresa Minera generó que los grupos musicales tradicionales de la zona perdieran protagonismo en las fiestas de la Comunidad, esto porque la Empresa Minera contrata y auspiciaba con grandes grupos musicales de carácter nacional como también grandes bandas musicales traídos de distintos lugares como Cusco, Juliaca y Puno; desplazando a los músicos tradicionales de la Comunidad, y con ello al uso de sus instrumentos tradicionales.

b) Continuidad

La práctica del futbol también es un deporte que aún se practica pero ahora con más adeptos, Sin distinción de género. Las fiestas populares aún se siguen festejando, pero ahora con mayor algarabía y con mayor inversión económica.

4.2.6. MEDIOS DE TRANSPORTE

En este acápite, mencionaremos el uso de medios de transporte de los comuneros, la importancia de estos y a que lugares les permite llegar este medio.

Antes

De acuerdo al trabajo de campo, los comuneros mencionan que el principal medio de transporte era el caballo, ya que podía ser usado como medio de transporte de carga al igual que las mulas y los burros. Se tenía que conocer algunas características del animal para que pudiera ser un buen animal de montar, así también, el que quería un caballo para montar tenía que domarlo a su gusto, esto lo realizaban los jóvenes, cuando les decían que escoja un caballo para que lo acompañe a cualquier lugar y que lo conozca para montar, los caballos tenían una gran importancia para los comuneros, un hombre sin caballo era un comunero incompleto y que no era respetado por los demás.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 11 y 12) amplían: 52. (...) *Después tienes que domar potros chúcaros. Yo de veras me sentaba sobre el lomo de los caballos. A los caballos de cuatro años, de cinco años, los domaba a puro sopapo en el cuello y estos se paraban en dos pies. Para no caerme, mi padre cada vez que degollaba una vaca, con el páncreas nos azotaba: "Para que se sostenga sobre el caballo", así decía.*

55. *Albus uno, raro como ninguno. Un comprador de caballos tiene que conocer los Albus. Para que tengas un buen caballo tienes que fijarte que tenga anca redonda, pecho ancho, cola rala y orejas pequeñas.*

58. *Aquí en los pueblos de Cotabambas hay mucha afición a los caballos; por eso en mi comunidad no hay un hombre que no tenga su caballo. No tener un caballo sería como no tener pies y manos o como no tener poncho. Si el niño es hombrecito, a los cinco años ya es un jinete diestro. Y si no permanece en el lomo*

del caballo, para que aprenda a montar, pidiendo licencia del Lluq'i Santiago, se le soba en las nalgas con k'achan de toro recién degollado. Y para que no tenga miedo en un entierro, en el camposanto se le hace saltar sobre el cadáver hasta que se le cansen sus pies.

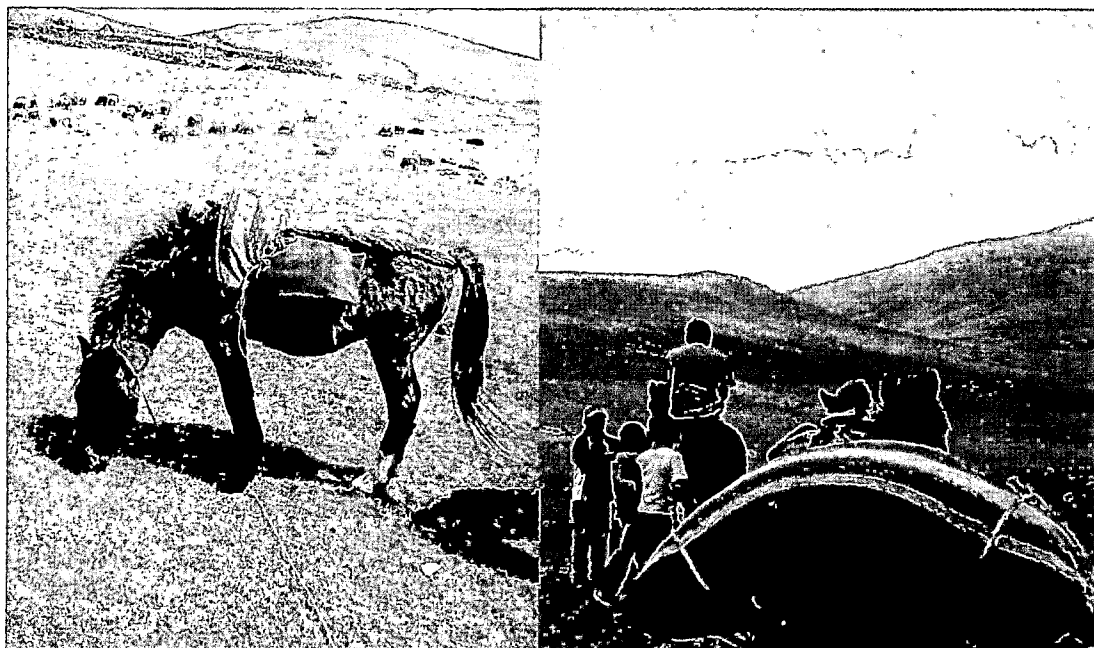
En cuanto a los lugares que más se frecuentaban con la ayuda de los caballos, estaban las ferias comerciales y patronales que se realizaban en Tambobamba y Haqira a los cuales se llegaba en un día o medio día, a lomo de caballo. Otro lugar al que se dirigían para la obtención de productos era la ciudad del Cusco al cual según mencionan se llegaba en cuatro días a lomo de caballo, llevando recuas de mulas y burros. Para lo cual se contaba con caminos de herradura y tambos que los comuneros ya conocían.

“Antes la gente se movilizaba a todo lado solo en caballo se iban al cusco, a Tambobamba, a Haqira, a mara y a sus estancias a todo lugar en caballo, ahora recién han comenzado a comprarse carros motos así, todos ahora tienen sus carros” (Comunero, 26 años).

“Antes íbamos a las feria que hacían en Tambobamba, Haqira así, íbamos a comprarnos ollitas de barro, a cambiar nuestro chuñito así. Eso íbamos cuando habían fiestas patronales en otros lugares se juntaban de todo lado para ir a esas fiestas. Ahí siempre iban de acá, a prenderse velas a resarce. A esos lugares íbamos dependiendo de la distancia a veces se caminaba medio día, un día así. Íbamos en caballos nomas. Ahora todo es carro para todo lado, ahora los caballos están descansando, están engordando los caballos, hasta los caminos que había ya están desapareciendo, porque ya nadie camina.” (Comunera, 29 años).

FOTOS N° 103 y 104

Caballos usados como bestias de carga y para transporte. (fotos tomadas en la Comunidad de Pumamarca)



Por otro lado el medio de transporte para ir a las estancias, chacras, juntar animales y otros, era también el caballo, dependiendo de la distancia. Según nos mencionan los comuneros en la comunidad a pesar de que existía una trocha carrosable, era muy raro ver un vehículo motorizado transitar por la Comunidad.

“Antes no había ningún carro acá. Yo no conocía carro desde pequeña que he vivido acá; hasta que entro la mina, nunca había visto antes un carro, ahora todos los días veo carros de toda clase, mucho polvo nos hacen” (Comunera, 70 años).

FOTO N° 105

Niño montando su caballo



Ahora

De acuerdo a la información brindada por los informantes y por la observación realizada en el trabajo de campo se pudo constatar que ahora el principal medio de transporte son los vehículos motorizados (motos, autos, camionetas, camiones, combis, buses, etc.). Por tal motivo todos los comuneros aprendieron a manejar estos vehículos motorizados. Este hecho provocó el desplazamiento de los caballos como único medio de transporte y son utilizados ahora solo para las corridas de toros y las carreras de caballos en las distintas fiestas patronales y Comunales y como bestia de carga.

“Ahora ya también para todo lado se usa carro, y a los lugares que no entra carro se va en moto, acá todos los chibolos ya saben manejar moto, yo ya estoy aprendiendo a manejar carro.”
(Comunero, 19 años).

“Con lo que apareció carro acá ya no necesitamos caballos, antes si usábamos caballos y mulas para trasladar el chuño y la papa” (comunero, 70 años).

“Ahora cambiaron el caballo por la camioneta. Todos tienen su carrito para movilizarse a todo lado, yo solo tengo un Provox que me acompaña a todo lado, otros como sonsos se han comprado carros de último modelo 4x4, ni siquiera lo saben usar bien” (Comunero, 34 años)

FOTOS N° 106 y 107

Caballos pastando libremente en la comunidad (Izq.), camioneta 4x4 estacionado en la vivienda de su propietario.

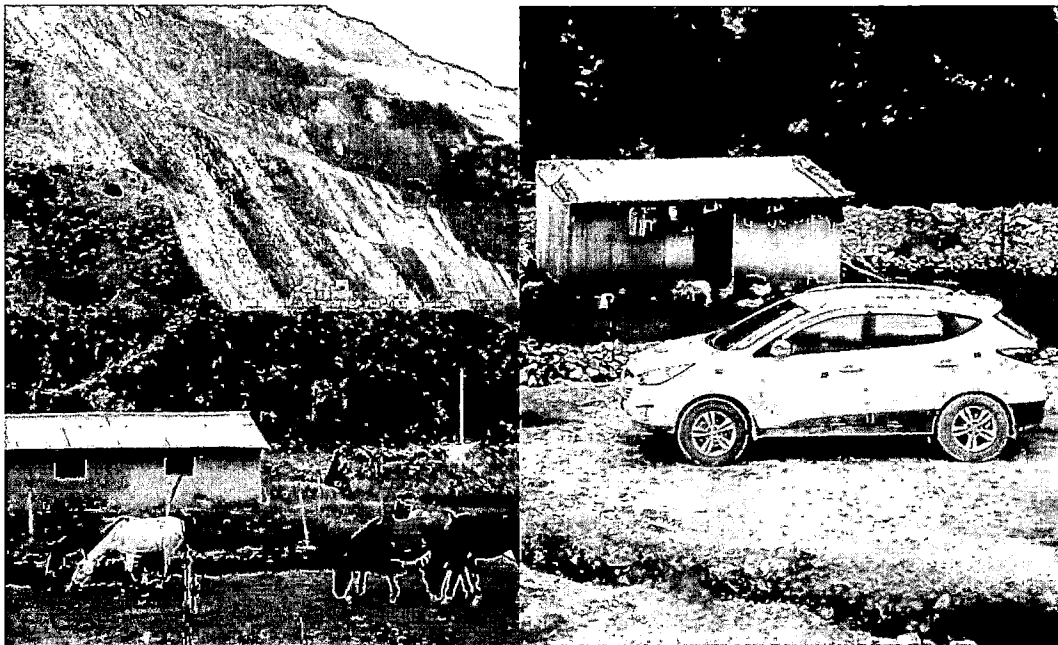


FOTO N° 108

Al fondo vehículos 4x4 que reemplazaron a las vestías de transporte y carga.



Estos medios de transporte son utilizados para dirigirse al mercado del Distrito de Challhuahuacho, ir a sus chacras, y desplazarse a la ciudad del Cusco, Abancay y para el uso diario; esto debido a la existencia de mayor numero de carreteras las cuales fueron abiertas y en muchos casos mejoradas por la Empresa Minera.

“Ahora para ir al mercado me voy en carro, antes teníamos que ir en caballo y también llevar mulas para que carguen los productos, yo tengo una camioneta para mi uso nomas, por gusto ya estamos criando caballos” (Comunero, 58 años).

FOTO N° 109

Vehículos de los comuneros, estacionados en el mercado dominical de Challhuahuacho.



Por ultimo en la comunidad se implementó una empresa de transporte denominada "APU LLALLAWA", la cual cuenta con 8 a 10 buses y brinda servicio de transporte a los comuneros, profesores y trabajadores de manera gratuita, todos los días en horarios de 7am hasta las 7 pm con un recorrido que comprende desde el caserío de Chuspipi, hasta el distrito de Challhuahuacho y viceversa.

FOTOS N° 110 y 111

Vehículos de la empresa comunal "Apu Lllallawa" y logotipo de la empresa.



Análisis:

a) Cambio

Es evidente que el ingreso de la Empresa Minera generó cambios en el uso del medio de transporte de los comuneros de Fuerabamba, por el mayor ingreso económico que cada comunero posee, los comuneros adquirieron camionetas, autos y motos de último modelo para su uso personal. Todo ello hizo que el caballo no sea importante para los comuneros y solo fuera tomado en cuenta para actividades de corridas de toros, carreras de caballos y usados como bestias de carga.

Ahora, a cualquier lugar, los comuneros se dirigen en sus vehículos, tanto para ir al mercado o para ir a cosechar papa, el uso de sus vehículos se da de manera cotidiana.

Cambió el uso de los caminos de herradura por las trochas carrozables existentes. Causando esto que los pobladores ya no se dirijan a las distintas fiestas y ferias de Tambobamba, Haquira y Mara.

b) Continuidad

No se puede percibir que exista una continuidad en el uso de medios de transporte en los Comuneros de Fuerabamba.

4.2.7. CONSUMO DE BEBIDAS ALCOHÓLICAS Y VIOLENCIA FAMILIAR

En la presente se describió acerca del consumo y tipos de bebidas alcohólicas por parte de los comuneros, también se hizo mención a las repercusiones que ocasiona como son la violencia dentro de la comunidad y la familia.

Antes

El consumo de bebidas alcohólicas (alcohol, chicha de maíz y chuño y cañazo) no solo se daba en fiestas Comunales, sino también se daba en el día a día, nos mencionaron que el consumo de bebidas alcohólicas era excesivo, muchos de los comuneros mencionan que, lo que más se tomaba era alcohol mesclado con agua, chicha de maíz y de chuño, esto porque eran fáciles de obtener y eran accesibles económicamente. El consumo de cerveza era muy escasa, uno por lo excesivo de su costo y por la accesibilidad a esta bebida.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 18-19) amplían: 78. *Esa vez partimos de aquí en pascua haciendo una buena t'inka. Mi Tayta Benito Tarapaki, ahí donde se emborracho, se hizo pegar con un hombre de Mara. Le habían hondeado por venganza con os familiares del que murió en la cárcel y casi le rompen un pie. En la pampa de Challhuahuacho se hondearon los de Apumarka con los hombres de Mara, por el hombre que matamos. Esa vez mi uchuy-tayta Benito Tarapaki partió con su pie enfermo, acompañado de cuatro hombres en cinco caballos.*

Entonces, la noche del día que íbamos a partir, los ladrones nos robaron dos caballos de montar. Cogiendo otros caballos partimos; llevamos harto fiambre de ch'uño y cecina. Mi padre decía: "pueda que sea cierto que me metan a la cárcel".

79. Así llegamos en tres días a Abancay. Ese día iba empezar la audiencia. Tardamos ahí dos semanas. Tras pasar la audiencia mi Tayta se libró; no entro a la cárcel. De Abancay regresamos trayéndonos un quintal de trago de caña. Llegando aquí mi tayta y sus amigos se emborracharon durante una semana. Así en esta forma termino ese juicio.

“Antes en las fiestas se consumía bastante alcohol, eso traía en latas y mezclando con agua cruda se tomaba bastante, más que todo con eso se moría la gente, se enfermaban diciendo que les dolía el pecho y no iban ni al médico y luego se hinchaban y se morían”
(Comunero, 58 años).

FOTO N° 112

Comuneros tomando chicha antes de trabajar



El alcohol lo obtenían de los viajes que hacían al Cusco y Abancay, se proveían de latas de esta bebida (una lata de alcohol contenía una arroba de esta bebida, y podía ser cambiada por una arroba de chuño), en ocasiones se hacía el intercambio por chuño o lo tenían que comprar directamente; por su parte la elaboración de chicha tanto de maíz y de chuño, se daba en la misma comunidad, se preparaba cuando había que trabajar en la chacra y también en fiestas familiares y otras festividades; el consumo de estas bebidas se daba con un

profundo respeto a la Pachamama y a los Apus, ya que también eran usados en los pagos que los comuneros realizaban a estas deidades.

El consumo de alcohol también se daba cuando una persona quería formar familia con alguna mujer de la comunidad, esto inicia con cortejos previos, como arrebatarle el chumpi o la lliclla a la muchacha, y si las cosas eran serias, el muchacho pedía a sus padres o algún familiar de confianza que vaya a preguntar "Tapukuy", a los padres de la muchacha si desearía que su hija viva con su hijo, para esto se tenía que llevar bastante trago y bastante coca para hacer la t'inka, ya que si la respuesta era positiva, los familiares de ambos lados se emborrachaban durante dos a tres días, y al final los familiares del muchacho debían dejar más trago a la familia de la muchacha al momento de retirarse.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 144,145 y 146), amplían:
506. *Ya después vino a hablar el hermano mayor del hombre.*

Antes había venido su padre, pero a él no le aceptaron, "es hombre sin palabra", dijeron.

Por eso vino su hermano mayor a conversar, a preguntar.

- "Tayta Lasitu ¿tú vas ordenar o yo voy a ordenar para bendecir a la flor de manzana? La flor de manzana ya está en su tiempo, hasta ya sabe hacer su propio fogón. Tendremos que conversar porque ellos ya están en boca de la gente. Porque ella al no vivir con este hombre, ¿acaso no va a tener marido? Algún tiempo siempre tendrá su marido", diciendo le dio un manojo de coca, "Si es en buen término hablemos, si no es en buen término no hablemos", diciendo se recibió trago. Lo bebieron juntos. Para irse dejó más cuñas de trago y coca.

Después de una semana, una noche volvieron a preguntar, diez montados, con cinco servicios, con coca con trago. Ahí habían conversado para entregarles dentro de una semana. Así de ese modo cumplieron con todo se la llevaron a mi prima, dejando merienda de cuyes asados y chicha.

507. Aquí a la mujer sacamos de este modo: enviamos a los padres, entonces los padres van a conversar con los padres de la mujer llevando coca trago, para invitarles. "por voluntad de nuestra madre Mayra y San José nuestro padre, hombres y mujeres en esta vida alcanzamos nuestro estado de casado para atardecer en día. Mi hijo quiere a tu manzana y tendrá que alzarla. Tendremos que conversar".

508. Al llegar a la casa del yerno se emborrachan dos días, tres días. "Es t'inka de la nuera", diciendo.

512. De este modo llegando a la casa, por t'inka de la nuera se come pedazos de carne con ají. Se bebe trago caliente, chica caliente. Ahí vienen tus familiares "conocemos a la nuera", diciendo, y empieza de nuevo la borrachera. Aquí haciendo sahumeros con incienso y flor de clavel le presentan a la Mesa del hombre: "esta mujer es la que elabora tu chicha", le dicen.

Uno de los problemas que originaba el consumo de alcohol era la violencia familiar, generaba en primer lugar, rencillas, y miramientos entre familiares y vecinos. A nivel familiar los varones golpeaban constantemente a sus mujeres, tanta era la violencia que había casos que la mujer al no aguantar la violencia se envenenaban, ocasionando que en la Comunidad haya mucha orfandad.

“Antes había más violencia familiar, antes tomaban trago marido y mujer y se peleaban, hay veces los varones no saben tratar a las mujeres y les sacan el ancho, hasta sanos le pegaban a su mujer. Antes había más violencia, ahora mas poco, incluso antes las mujeres se tomaban veneno por no aguantar la violencia de sus maridos, hartos huérfanos se han quedado en la comunidad.” (Comunero, 56 años).

Otra consecuencia era violencia física y violaciones sexuales se daban como parte de la costumbre para la unión de parejas, ya que un varón en edad de buscar pareja buscaba a una muchacha en su chacra o cuando pasteaba sus animales; para raptarla y violarla y así constituir una familia como ya lo explicamos anteriormente.

“En cuanto a las violaciones, antes mayormente había acá bastante, acá casi la mayoría vivía a la fuerza, cuando una chica iba a pastear su ganado hay se lo raptaban a la chica. Así paso mayormente con mis tías, mi abuela así me cuenta.” (Comunera, 29 años).

“Con ese alcoholismo, la gente se moría, hasta mi padre se murió joven por tomar mucho alcohol. Si no vendría la mina seguiríamos así.” (Comunero, 34 años).

“Antes había mucho alcoholismo, tomaban tanto mujeres como varones igualitos se peleaban y hasta se mataban a las mujeres hasta las hacían tomar veneno sus propios maridos, a veces en su borrachera los mataban a palos a las mujeres.” (Comunero, 45 años).

Ahora

El consumo de bebidas alcohólicas (cerveza y chicha), según mencionaron nuestros informantes se dan en ciertas ocasiones como son las fiestas de la Comunidad, construcción de viviendas, cumpleaños y otros días festivos; en estos eventos se consume chicha y cerveza. Los comuneros ya no consumen alcohol, así, se pudo constatar en el trabajo de campo que está prohibida la venta de esta bebida en la Comunidad. Del mismo modo también sustenta que la disminución del consumo de bebidas alcohólicas se debe a que la Empresa Minera, prohibió el consumo de alcohol puro (trago), bajo sanción y despido de los trabajos que ofrece la Empresa Minera.

FOTO N° 113

Brindando con cerveza después de una jornada de trabajo en Challhuahuacho.



Otra estrategia impuesta por la Empresa Minera para la disminución del consumo de alcohol, es la prohibición de la venta de alcohol tanto en la Comunidad y el Distrito. Lo que pudimos constatar cuando en el mercado dominical de Challhuahuacho, preguntamos por esta bebida, a lo que la respuesta de los vendedores era que ya no se expendía esa bebida por orden de la

Municipalidad y la Empresa Minera. Es así que afirman que el consumo de alcohol disminuyó.

“Desde que entro la mina, el consumo de alcohol puro ha disminuido. Porque las políticas que tiene la Empresa Minera no permiten que tomen trago. Pero solo se cambió el alcohol por la cerveza”
(Comunero, 36 años).

También se aducen que el consumo de bebidas alcohólicas ha disminuido porque los comuneros han cambiado de religión ya que en la comunidad existen cuatro iglesias distintas.

“Antes acá bastante consumían alcohol, traían en latas, ahora ya no toman pocos no masía, por el cambio de religión, más bien ahora toman más cerveza. Por la religión es que acá ya no toman casi, pero los que no están en esas religiones igual siguen tomando su cervecita, siempre le gusta tomar a los jóvenes” (Comunero, 44 años).

Finalmente, el consumo y elaboración de chicha de maíz y de chuño, aun son realizadas por las mujeres de la Comunidad, esto para ocasiones festivas y para trabajar en las chacras, eso lo pudimos constatar en los diferentes lugares que escarbamos papa, también pudimos observar que siempre llevan cerveza para trabajar en esos lugares, pero unas cuantas botellas; hasta la t'inka a la cosecha se realiza con cerveza.

FOTO N° 114

Comunero brindando con un vaso de cerveza. (Lino Wamani).



El ingreso de la Empresa Minera a la Comunidad genero la disminuci3n de la violencia familiar dentro de la comunidad, muchos afirman que esto se debe a diversos factores como por ejemplo la sanci3n que la empresa ejerce sobre las personas que incurren en estos actos de violencia retir3ndolos de sus puestos de trabajo. La junta directiva por su parte tambi3n sanciona a los que ejercen violencia f3sica y verbal contra sus parejas, esta sanci3n se da mediante un llamado de atenci3n en las asambleas y se puede agravar destituy3ndosele de su calidad de comunero calificado.

Por otro lado tambi3n ha disminuido la violencia porque las personas (mujeres en su mayor3a), ya conocen sus derechos y ante cualquier s3ntoma de violencia van a quejarse a la Comisar3a de la PNP del Distrito, esto gracias a las

Análisis:

a) Cambio

Cambio el tipo de consumo de bebidas alcohólicas la cual se manifiesta por el cambio del alcohol (trago) por la cerveza, este cambio también es en la frecuencia de consumo de bebidas alcohólicas ya que antes se consumía casi a diario y ahora solo se dan en fechas y ocasiones importantes.

Ya no observa el consumo de alcohol en las pedidas de mano o unión de parejas "Tapukuy", esto debido a que esta costumbre de unión familiar ya no practica en la Comunidad.

Las consecuencias que genera el consumo de bebidas alcohólicas disminuyeron, así las muertes por consumo de alcohol (trago) ya no se registran, tampoco se puede observar peleas a muerte y agresiones entre comuneros y familiares. Finalmente tras el consumo de bebidas alcohólicas la violencia contra las mujeres ha disminuido.

Finalmente los cambios que se presentaron en la violencia familiar, fueron la disminución de la violencia familiar y orfandad de los niños por consecuencia de los asesinatos. Esto gracias al ingreso de la Empresa Minera y a la Junta Directiva mediante su Estatuto Comunal.

b) Continuidad

A pesar de que ahora tienen mayores ingresos económicos, el consumo y elaboración de chicha de maíz y chuño, aún se mantiene en la Comunidad.

Ahora según las denuncias que se pudo obtener en la Comisaría del Distrito de Challhuahuacho, la violencia familiar aún se mantienen en la comunidad pero es muy poco en relación a lo que era anteriormente. Los conflictos entre los familiares también se siguen dando pero ahora originados por nuevas razones como son el robo y estafas de dinero.

4.2.8. PRACTICA DEL ABIGEATO

Con relación a la práctica del abigeato mencionaremos los tipos de abigeato que existía en la comunidad, así como las creencias míticas de su aparición y su organización detrás de esta actividad.

Antes

Una de sus principales actividades en la Comunidad de Fuerabamba era el pastoreo y crianza de ganados, este hecho generó la práctica del abigeato, entre los Comuneros de Fuerabamba y entre Comunidades aledañas. El abigeato era una práctica común entre los comuneros y no siempre se hacía porque una persona tuviera una urgencia económica, sino se trataba con frecuencia de un acto de venganza, ya que deshaciendo de sus ganados a una persona no solo se perjudicaba él, sino también su descendencia, ya que rehacer un rebaño tarda muchos años. También tenía un trasfondo de “envidia” hacia el otro que poseía mayor número de ganado, esta envidia era expresada, en querer el bien ajeno, en augurar la mala suerte al otro, es humillar y despreciar a tu enemigo.

Los robos se hacían entre vecinos dentro de la comunidad, también se robaban ganados de otras comunidades, y como también a ellos les robaban de otras comunidades; era una especie de ayni, por ello no se tenía que descuidar el pastoreo de los animales y también tenían que guardarse muy temprano los animales por miedo a los asaltos.

“A mi cuantas veces me habrán robado mis caballos, mis ganados y mis ovejas, esos eran lisos, así que los reconocas que les vas a ir a pedir tus animales, te hondeaban” (comunero, 70 años).

La práctica del abigeato hizo que los comuneros de Fuerabamba sean conocidos por sus otros comuneros aledaños como "los grandes abigeos". Era tan frecuente la práctica del abigeato que la Policía de Tambobamba no podía entrar a poner orden y capturar a los abigeos de esta zona, en raras oportunidades entraba la Policía a llevarse a los abigeos estaban pedidos por la justicia.

Según la información de los entrevistados la práctica del abigeato era de diversas formas: una forma era la del robo a entre vecinos de la propia comunidad la cual contaba con el apoyo de comuneros ajenos quienes eran encargados de llevar los animales a otros lugares así nos mencionan:

"Cuántas veces nos habrán robados, nuestras vacas y nuestros caballos, de otras comunidades y de acá mismo habían ósea abigeos de esta zona entregaban a otros comuneros y luego esos comuneros de otra comunidad se lo llevaban, asían como combina entre rateros." (Comunero, 45 años).

"Toda esta gente antes era abigeo, eran pues bien bravo. Te robaban a ti mismo tu vecino. Digamos estas aquí y tu ovejita que lo robaban luego lo mataban y tu ni cuenta te dabas, como tienes tantas ovejas como vas a saber" (Comunero, 38 años).

Otra forma de abigeato era la del robo a escondidas o en las noches, la cual se realizaba fuera la Comunidad y en la Comunidad, esta práctica se realizaba de manera asociada entre varios comuneros y era una persona la que se encargaba de convocar a los demás, esto se le denominaba "Mink'a".

Finalmente la última forma de abigeato era la del asalto de un grupo de personas con armamento de fuego (escopetas, pistolas y cuchillos), esta práctica se llevaba de manera organizada. Tanto en los lugares de pastoreo, estancias y viviendas, todo ello mediante el uso de la fuerza desmedida; maltrato físico, violaciones y asesinatos. Así nos mencionaron:

“A nosotros una vez nos han asaltado, entraron varios a robarnos a nuestra casa, nos amenazaron con arma. Nos golpearon y luego se lo llevaron nuestras ovejas, caballos y ganado, esos no tenían miedo a nada, todos eran de otra Comunidad, no los conocía, hasta ahora me acuerdo de eso” (Comunero, 26 años).

“Otro tipo robo era cuando estabas en el cerro con tu ganado, ovejas y llamas ahí aparecía un grupo armado y se lo arreaba tu ganado y que vas a hacer pues si ellos están con arma. Así se lo llevaban en tu vista, de día. Claro siempre uno sabía quien ha sido y de donde era.” (Comunero, 38 años).

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: XX), mencionan que existía diversas modalidades de robo de ganado: *Hay diversas modalidades de robo de ganado: **suwanakuy**, **paka suwa** y **asalto** la primera indica el robo recíproco. Esta modalidad llamada también **ayninakuy** es la expresión de la reciprocidad negativa; el robo mutuo, que se practicaba entre abigeos, ya sea entre familias de comuneros o bien entre comunidades, es el **aynisqa**, es decir el robo recíproco. La modalidad llamada **paka suwa** consiste en robar sin que los propietarios se den cuenta. La del asalto es robar atacando a los propietarios, inutilizándolos físicamente para poder llevarse el ganado. En el último caso los*

abigeos se organizan en grupos a caballo y premunidos de armas de fuego, habiendo previamente observado el lugar que asaltarán.

“Antes había bastante abigeato en la Comunidad, te asaltaban de frente. Iban hartas personas de acá de la comunidad a otra Comunidad a asaltar de frente, iban unas 20 o 30 personas montados en caballo, entraban una noche y todo se lo traían sus animales, hay otra modalidad también en ocultos entrabas y te robabas dos a tres ovejitas y te lo traías.” (Comunero, 58 años).

Finalmente se tienen mitos acerca de cómo se inició esta actividad, estos mitos son referidos a la fortuna (SUERTE) de unos abigeos y a la desgracia de otros, el origen de los abigeos se explica por un mito, y la suerte que tienen algunos abigeos también son parte del mito.

Así (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 8-9), nos amplían: 34. *Así, estos ladrones, desde sus padres han sido mal agüeros. Sin suerte para robar. Porque si te roba un ladrón con suerte, tu ganado se procrea más. Pero de la mano de un ladrón sin suerte tu ganado desaparece, se anula.*

Porque la suerte del ladrón es la sentencia del Hanaq Pacha Dios Churi Cristu. De eso dicen: “Hanaq Pacha Dios mucho, día y noche, mañana, tarde y noche para fabricar al hombre, a los animales y a las plantas. Amaso arcilla y una vez terminado de modelar para darles la sentencia de su suerte”.

35. *Así el Hanaq pacha dios llamo a tres cristianos y les dijo: - “de hoy en adelante ustedes tres serán rodeantes del mundo” y apuntando con el dedo*

ordeno:- "Allá un liquichu pone huevos, cual de ustedes le saca los huevos sin que se despierte el liqichu"-.

36. Así, el primer cristiano se acercó al nido y cuando recién introducía la mano, el liquichu despertó y voló.

37. Cuando el segundo cristiano se acercó a sacar, logro poner la mano sobre los huevos, el liqi despertó y dándole un picotazo voló.

38. Entonces, ya también el último cristiano se acercó. Pero este cristiano, antes de acercarse al nido, hizo un pago, un hechizo con semillas de coca, con la cual el liqichu se durmió hasta roncar. Este ladrón con suerte lo saco todos los huevos. No fue difícil.

39. Después, Hanaq Pacha Dios llamando a los tres cristianos les repartió la suerte a cada uno: 'de hoy en adelante ustedes tendrán esta suerte', dijo:

40. 'Tú—refiriéndose al primero: 'No vales para este oficio, eres inútil. Serás cristiano honrado, nunca tocaras nada que sea de otro cristiano', dijo.

41. Al otro cristiano lo sentencio:

-Tú te hiciste picotear la mano. De hoy en adelante serás un mal cristiano, ladrón sin suerte, el que robando se hace encontrar, el que arreando la tropa se hace alcanzar, el que tiene que penar en las cárceles. Tu nombre caminara de boca en boca y serás odiado en los pueblos'.

42. Al último cristiano, Hanaq Pacha Dios le había sentenciado así: 'tu serás fino, ladrón con suerte. Serás calculador y vengativo como el zorro, cuando robes no te alcanzaran. Tendrás muchos amigos. Serás el guardián nocturno del mundo'.

43. Así Dios del Hanaq Pacha había sentenciado la suerte de estos cristianos: 'ustedes serán los rodeantes nocturnos de este mundo, los que vigilan al mundo, serán los ojos de la noche, las manos de la noche'. Así Dios había ordenado.

Ahora

El ingreso de la Empresa Minera provoco que los comuneros dejen la práctica del abigeato, debido a que la Empresa ofrecía puestos de trabajo y una de las condiciones para su acceso era que dejen de lado esta práctica, así nos mencionan:

“Ahora ya no hay abigeos ni ladrones, eso paso por lo que la mina entro y dio trabajo a las personas de la Comunidad. Ahora esa gente se ha jubilado del abigeato, para poder trabajar en la mina”
(Comunero, 70 años).

Otro factor que promovió que ya no se practique el abigeato, fue la creación del Estatuto de la Comunidad en la cual se especifica que no deben haber abigeos en la Comunidad, caso contrario serán expulsados de la Comunidad y denunciados respectivamente a las autoridades. Cabe mencionar que esto se fortaleció con la creación de las rondas Campesinas incentivadas por la Asamblea Comunal.

Análisis:

a) Cambio

Es notorio el cambio de la práctica del abigeato en la Comunidad, puesto que con ingreso Empresa Minera esta actividad ya no forma parte de las prácticas familiares ni Comunes. Por ello que en trabajo de campo solo pudimos constatar que esta práctica vive en el recuerdo de los comuneros.

b) Continuidad

No existe continuidad en la práctica del abigeato dentro de la comunidad, partir del ingreso de la Empresa Minera, así también pudimos constatar que no existen denuncias hacia comuneros de Fuerabamba por la práctica de abigeato en la Comisaría del Distrito de Challhuahuacho.

CAPÍTULO V

CAMBIO Y CONTINUIDAD DE LA FAMILIA EN LA ACTIVIDAD AGROPECUARIA

5.1. AGRICULTURA

Para un mejor análisis y entendimiento de la Actividad Agrícola en la Comunidad Campesina de Fuerabamba, desglosamos esta actividad a sus distintos componentes como son: el trabajo, los recursos, la tecnología, la producción y el destino de la producción, que se da en el proceso productivo anual.

5.1.1. TRABAJO

En este componente, describiremos y analizaremos la práctica del ayni, los rituales y mitos que se tiene sobre el origen de la producción y el rol de cada miembro de la familia en las distintas etapas del trabajo agrícola.

Antes

La agricultura era una de las actividades principales a la que se dedicaban los comuneros de Fuerabamba, esta actividad se realizaba mediante el ayni entre familiares y todos los miembros de la Comunidad, el ayni estaba instituido dentro de la Comunidad como la ayuda mutua entre familiares y vecinos la cual no requería un pago de carácter económico, sino de la reciprocidad "hoy día te ayudo y tu mañana me ayudas". El ayni se presentaba en las diferentes fases del calendario agrícola, así como el barbecho, la siembra, y la cosecha eran íntegramente trabajadas por ayni. Nos mencionaron por ejemplo que para estas etapas se podía juntar unas 50 personas para un solo ayni, y también para que inicie el ayni en la comunidad, alguien tenía que empezar a barbechar, sembrar o cosechar sus terrenos, y así iniciaba de manera formal el ayni entre todos los comuneros.

“Antes el trabajo en la chacra era todo por ayni, a eso le llamábamos el “Chaqracusca”, eso era el que quería venía a tu chacra, le decías a tus vecinos, a tus familiares entre la gente se avisaba dónde iba a ver escarbe o barbecho. El que hacía trabajar a las 4 de la mañana gritaba de donde vivía “vengan a comer, vengan por favor hermanos, hermanas”, ahora poco hay eso, pero siguen trabajando por ayni pero dentro de su familia nomas” (Comunero 58 años).

Se hacían una serie de rituales “T’inkas” dentro del trabajo agrícola, así como pagos a la tierra al inicio de las actividades de barbecho, siembra y cosecha, estos pagos lo hacían con coca, cebo de llama, chicha y otros componentes, estos eran ofrecidos en pagos así como también en “T’inkas” a la Pachamama; las personas encargadas de realizar estos rituales eran los propietarios de la chacra donde se va trabajar o también las personas de confianza y los más antiguos denominados “Arariwas”. Así también se hacían pagos y T’inkas para contrarrestar los fenómenos naturales que perjudican la producción como el granizo, helada, enfermedades y otros, estos pagos. Para el inicio de las actividades agrícolas, se tenía que esperar ciertas fiestas del calendario, así para iniciar la cosecha se tenía que esperar la fiesta de las cruces “cruz velakuy”, así mismo había un orden en cosechar los distintos productos, así la cosecha de papa se dejaba para el final.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 50-51), nos amplían: 178. *Ahora, pasado los carnavales, para todos los cultivos vamos a pedir el fruto Ruru Mañay. Vamos a hacer la t’inka, poniendo kallpa, escarbando las papas haremos humear. Del sebo del pecho de la llama haremos una llamita. Otros pondrán feto de llama, otros cuyes. O también con llama. Con esto la Pacha-Mama agarra fuerza. Estando mal los cultivos regresan a su juicio. Para dar fuerza a la Pacha-Mama, no se debe de poner quri-libru, qulqi-libru, porque reverbera y llama al granizo.*

180. Aquí el arariwa de Apumarka, en pascua, pide el Ruru-mañay. Otros hacen durante la semana de Santa Cruz, en Mara; hacen esto ya para empezar la cosecha, elaborando su chicha t'inka .

181. Nosotros pedimos el Ruru-mañay en pascua y el arariwa empieza la cosecha pasando Santa Cruz. Primero empezamos frotando la quinua, la qañiwa; después escarbamos las lisas, después el aña, después las papas.

“Antes hacían su t'inka, cada vez que se empezaba a trabajar, eso lo hacían con incienso, coca, chicha y lo quemaban, eso lo hacía el dueño de la chacra. Pagaban con coca rurrú o semilla de coca, eso pagaban antes de escarbar la papa, eso era para que escarben en cantidad. Ahora ya no hacen eso, como sea lo escarban, solo algunos antiguos hacen eso” (Comunero 56 años).

“Para empezar a escarbar papa, siempre se hacía su pago, con chicha, coca a la papa, sacamos unas cuantas papas y a eso le T'inkamos para empezar a escarbar eso lo hacemos nosotros no más, los que vamos a trabajar a la chacra. Siempre se hace “CCOQMI” a la papa, para que dé bien, para que no caiga la granizada, eso hacemos con cebo del pecho de la llama, para todo se paga, para sembrar se hace con semilla de coca, para voltear o barbechar se hace una especie de llamita con sebo de llama y eso lo ponen a la tierra, con eso aguantas el trabajo, no es así no más trabajar, en agosto también pagamos a la tierra, con semilla e coca, esa semilla viene en la coca que compramos de las ferias” (Comunera, 60 años).

“A la Pacha-Mama pagábamos con semilla de coca, coca k’antu, masa ch’ullan, sebo de pecho de llama, sara sullo, así es pues clavel t’ika sullu, en las T’inkas de la ovejas, caballos, para empezar a cosechar, con chicha, con trago así hacemos llenar al Laymi-Pacha” (Comunero 70 años).

Por último en cuanto a los roles de los miembros de la familia dentro de la actividad agrícola, se tenía que el trabajo era diferenciado en algunas fases de la producción. El barbecho era exclusivo de los jefes de familia y de los hijos, la mujer tenía que encargarse de la preparación de alimentos y la chicha, en la siembra si participaban todos los miembros de la familia, ya que el varón abría un agujero con la chaquitaqlla para que la mujer ponga la semilla de papa y el abono, los hijos también cumplían esta función; en la cosecha el escarbe corría por cuenta de todos los miembros de la familia, con la diferencia que la mujer por costumbre tenía que preparar la huatia y algún alimento adicional, para lo cual llevaba a la chacra una olla.

“Antes trabajábamos en ayni en el barbecho, para 50 personas tenías que hacer chicha, comida y trago, las mujeres llevábamos todo eso mientras que los varones volteaban la tierra” (Comunera 70 años).

“Antes en la chacra se trabajaba por ayni, hasta ahora también eso sigue siendo igual, toda la familia tenía que trabajar, todos tenían que meter la mano, pero el trabajo era distinto, por ejemplo cuando se volteaba la tierra el varón sacaba la champa con la chaquitaqlla y la mujer con su mano tenía que voltear a la champa. En la cosecha es igual a un surco se agarran y tienen que hacer, luego pero la mujer

es quien se encarga de hacer huatia, ella tiene que hacer el horno, quemar y enterrar la huatia. Cuando se sembraba tenía que hacerse un pago, en ese pago se le encargaba a una persona para que cuide la cosecha del granizo, la helada y de otras cosas, y cuando llegaba la cosecha a esa persona le daban un surco, solo si no haya pasado nada y la producción de bien, asi acostumbraban” (Comunero, 40 años).

FOTO N° 115

Roles de la familia en la cosecha



Ahora

Como ya mencionamos anteriormente, con el ingreso de la Empresa Minera la actividad agrícola pasó a un segundo plano, con ello la perdida de algunas prácticas en el trabajo.

Actualmente en los trabajos de barbecho, siembra y cosecha en las reducidas chacras dentro de la Comunidad se sigue practicando el ayni. Es un ayni que no involucra a toda la Comunidad, sino es un ayni que se da a nivel familiar, muy reducido, de tres o cuatro personas; este trabajo se hace también con el apoyo de la Empresa Minera quienes apoyan a los comuneros empadronados visitándolos a los lugares de trabajo llevando comida, queso para sus huatías, gaseosas y así también a inspeccionar el rendimiento de la producción.

“En ayni no más hemos escarbado ahora. Lo que se juntó lo hemos cargado en caballo a una pampa, ahí lo vamos hacer chuño. Ahora tengo que ayudar a todos mis hijos, porque si no a mí quien me va ayudar, por eso estoy haciendo ayni a varios familiares, aunque ya no tengo fuerza ya para trabajar, denantes también descansando poco a poco he escarbado papa, ahora ya no es como antes, ahora pocos van a escarbar, antes 20 a 30 personas lo hacían una chacra, toda la comunidad se juntaba para trabajar” (Comunera 55 años).

“Ahora escarbamos poquita papa en la comunidad, hacen en pedacitos de terreno, a lo mucho se ve que escarban unos dos o tres personas, antes que vas a ver así, un día todo un cerro podíamos acabar escarbando, a una chacra no más iban algo de cincuenta personas, a otra unas veinte, luego se juntaban a tomar, unos se dormían de borrachos, otros despertaban así era. Ahora para escarbar papa, los de la mina nos acompañan, y a veces contrata gente para que te ayuden a escarbar, ahí donde estás trabajando te traen gaseosa, alimentos y ven como ha dado tu producción. Ojala este año también nos apoyen, porque es lejos las chacras donde hemos trabajado. La empresa solo ayuda en la cosecha a los que están empadronados, a las demás los deja así” (Comunera 70 años).

El trabajo agrícola (barbecho, siembra y cosecha), en los terrenos del fundo de Yavi Yavi, pertenecientes a los comuneros de Fuerabamba, se da mediante de la contrata de peones de esta zona por parte de la Empresa Minera, todo ello debido a la lejanía de este fundo, por ello los Comuneros de Fuerabamba tienen que dirigirse a este fundo por un periodo de tiempo de una a dos semanas, para inspeccionar los trabajos agrícolas en sus propiedades.

“Mis padres se fueron a escarbar papa a Yavi Yavi, ya está una semana allá, varios de mis tíos también han ido con ella, ahí la mina les pone trabajadores para escarbar papa. Allá están trabando más que acá en la Comunidad, Acá ya no dejan trabajar los de la mina, cuando trabajamos nos dicen que somos envidiosos porque no dejamos que avancen su obra, en algunos lugares por gusto ha entrado máquinas y han volteado la tierra solo para que ya no trabajemos en esos lugares” (Comunero, 19 años).

En cuanto a los rituales o “T’inkas” en la actividad agrícola, estos ya no son frecuentes dentro de la Comunidad, porque ya pocos creen en la Pacha-Mama; dentro de los factores que pudimos observar en el trabajo de campo, son debido a que los comuneros no les alcanza el tiempo para hacer estos pagos y otro es el cambio de religión de la mayoría de los Comuneros. Así pudimos observar que en la cosecha de papa solo se le hace una pequeña t’inka con chicha a la papa que esta amontonada en un lugar, muy por el contrario se pudo observar que en la comunidad de Pumamarca aún se hacen las T’inkas a la papa, este ritual lo denominan “Ccoqmi”, el cual se hace para llamar el alma de las papas que se perdieron por causa de los daños y los robos.

“Antes en el mes de agosto y cuando se tenía que trabajar en la chacra siempre se hacía un pago a la tierra, pero ahora pocos practican esa costumbre, porque la mayoría de comuneros ya no tiene tiempo para esas cosas y también porque han cambiado a otra religión y no creen en esas cosas” (Comunero 58 años).

Finalmente, los roles de la familia en la actividad agrícola siguen siendo las mismas ya que todos intervienen en el trabajo de siembra, barbecho y cosecha pero ahora le dedican poco tiempo a estas actividades.

Análisis:

a) Cambio

El primer cambio que se observa es el hecho que el trabajo agrícola se volvió remunerado, con pagos que hace la Empresa Minera a los pobladores para que trabajen sus tierras, esto se dio en un principio en la Comunidad y luego en el fundo de Yavi Yavi. Así también disminuyó el trabajo agrícola debido a que la Empresa Minera se adueñó de la mayoría de terrenos que están dentro de la Comunidad, además del hecho que los comuneros ya no tienen tiempo suficiente para trabajar las tierras por el simple hecho que se han optado por otro tipo de ingreso económico.

Se están perdiendo los rituales de pagos a la tierra o T'inkas, quedando ahora solo en el recuerdo de los comuneros, una causante de este hecho es el cambio de religión y también la intromisión de la Empresa Minera, que está disminuyendo cada día los terrenos dedicados a la agricultura.

b) Continuidad

Dentro de la Comunidad aún se conserva la práctica del ayni, pero se da con más incidencia a nivel familiar, esta reciprocidad no ha cambiado con la llegada de la Empresa Minera.

También se mantiene que la labor en el trabajo agrícola de todos los miembros de la familia, como el trabajo diferenciado de las mujeres con la preparación de alimentos por ejemplo la huatia en época de escarbe, aún están vigentes.

5.1.2 RECURSOS

En cuanto a los recursos, se tomó en cuenta la extensión, característica y ubicación de los terrenos agrícolas; los medios con los que cuentan como canales de riego, reservorios y/o riego por aspersión

Antes

La Comunidad de Fuerabamba está dividida en 13 caseríos: Chuspiri, Panchama, alto Fuerabamba, Huancarani, Arapio, Accoacco, Ccollpapuquio, Centro Fuerabamba, Huancarpalla, Jahuapaylla, Ccomercacca, Taquiruta y Challaque, cada caserío tenía un "Laymi" (sector de cultivo temporal y rotativo), en las cuales, los comuneros tenían terrenos agrícolas usufructuadas por cada familia, son trabajadas siguiendo un patrón dinámico de producción, estas chacras son de diferentes extensiones, no se sabía con exactitud la medida de estos terrenos, solo se decía que una familia poseía chacras; la medida que se adoptaba era la "Carga de papa" que se usaban para sembrar un terreno, estas cargas se medían en sacos de yute llenos, es así que en una campaña agrícola una familia sembraba un aproximado de 30 a 50 cargas, esta era la medida que se manejaba en cuanto a la extensión de terrenos agrícolas; no todos estos terrenos eran grandes, había terrenos donde entraba media carga, o una a dos cargas de

papa, los terrenos no tenían uniformidad en su tamaño, por lo que un comunero decía “yo tengo una chacra de media, dos, tres o cuatro cargas”, esta era una referencia para saber la extensión de terreno.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 5 y 152), amplían: 5.

(...) En un laymi, cada uno de nosotros a veces tenemos de 8 a 10 parcelas, en otros laymis de 3 a 5 chacras. En caso que en un laymi no son suficientes el número de parcelas para la cantidad de semilla que tenemos, entonces de uno de nuestro ayllu o de un amigo nos prestamos en ayni o le alquilamos una o varias chacras.

534. *(...), Así los hombres de Awkimarka, para nuestro patrón, se lo cultivaban papas con diez costales de semillas. En cada laymí tenían que cultivárselo gratis.*

“Antes acá yo sembraba con 50 (piska chunka) cargas (una carga equivale a un saco lleno de bayeta) de papa, para eso tenías que decir a hartas personas para que te ayuden, ahora apenas sembramos con 2 ò 3 carguitas de papa, algunos con una carguita no más trabajan su chacra” (Comunero, 70 años).

“Acá los terrenos se medían por cargas, decían tengo una chacra de 6 costales de semilla, así se savia cuanto terreno uno tenía. Antes el que más terreno tenía en la Comunidad era la persona que sembraba con 50 cargas de papa cada año. Ahora con el ingreso de la mina el que más ha sembrado ha sido con 10 cargas de papa, es que por todo lado está entrando las maquinarias de la Empresa y todo el terreno está terminando. Yo tenía terrenos que los sembraba con 15 cargas, ahora solo sembré dos carguitas porque ya no tengo terrenos todo la mina se ha entrado” (Comunero, 58 años).

Los terrenos agrícolas de la Comunidad empezaban en lo que ahora es el Distrito de Challhuahuacho y terminaban en el Yacimiento Minero de Chalcobamba y Charcas. La mayor parte de estos terrenos de cultivo estaban ubicados en laderas no tan pendientes de la Comunidad ya que en las partes bajas o planas se ubicaban las viviendas y corrales para los animales. La calidad de estos terrenos variaba de acuerdo a la ubicación ya que había laymis que tenían terrenos con tierra negra y otros laymis que tenían tierra roja, arcillosa o arenosa y que tenían que descansar más tiempo para el próximo sembrío porque sus tierras eran un poco pobres; en la perspectiva de los campesinos, se indica que el primer año, la tierra en un laymi descansado se halla enriquecida y descansada, razón para proceder con el cultivo de la papa, pero que en ese año, el suelo se empobrece; por ello, el segundo año y especialmente el tercer año, considerando que nuevamente deben pasar al descanso, siembran cereales que según los campesinos tienen nutrientes para el suelo, para luego de esto pasar al descanso. Los comuneros conocían muy bien la calidad de los distintos terrenos de cultivo y en esa medida también sabían que variedad de papa u otro producto rendía de mejor manera en estos terrenos.

FOTO Nº 116

Terrenos de cultivo con tierra negra, en el sector de Chuspiri.



Finalmente los comuneros manifestaron que no existían canales de riego, reservorios ni tecnologías de riego por aspersión, ya que en esta zona, no existe un sistema de riego específico. El proceso productivo se efectúa en épocas de lluvias (inicia en Noviembre), y no es posible producir en épocas de sequía debido al problema de heladas.

“Acá en la Comunidad solo se regaba con la lluvia noma nuestras chacras, no tenemos canales de irrigación ni reservorios, solo tenemos lagunas en atrás del cerro pero igual no usamos su agua para regar, todo era con lluvia no más aquí” (Comunero 50 años).

“Acá todo sembramos una vez al año no más, todo es con la lluvia, nunca se ha regado las chacras, por eso es que no hay canales de riego ni nada, tampoco nunca ha entrado el riego por aspersión por esta zona” (comunero 58 años).

Ahora

El ingreso de la Empresa Minera y el posterior inicio de los trabajos de exploración e instalación, hicieron que se perdieran incalculables tierras de cultivo dentro de la Comunidad de Fuerabamba, ya que la empresa comenzó a mover la tierra de dos Yacimientos Mineros que se encuentran en territorio de la Comunidad, se abrieron carreteras y se instalaron diversos campamentos; que a la larga solo causaron un desorden y como se dijo anteriormente generó la pérdida de terrenos dedicados a la agricultura. Es por ello que los comuneros ahora son conscientes que ya no tienen chacras para trabajar como antes, hacen la comparación; antes trabajaban con unas 50 cargas una campaña agrícola ahora solo trabajan con dos o tres cargas.

Otro problema que generó la pérdida de terrenos, fue que ya no se respetara el orden en el que se sembraba en los diferentes laymis, ya que ahora todos siembran en donde les parezca mejor, ya no siguen el patrón de antes, es así que también han invadido con siembra los diferentes corrales que eran usados para guardar sus ganados, así como también han empezado a sembrar en los patios (terrenos aledaños a las viviendas) de las casas esto último generado por la falta de terrenos agrícolas.

“Ya no hay chacras ahora con la entrada de la mina, si así lo está destrozando los cerros, que chacra ya va a ver. La tierra en otros lugares ya está desapareciendo, todo está pampa, arena, que vas a vivir así. Allá al frente también solíamos hacer papa, mira ahora como todo lo han destruido estos de la mina, que papa ya va crecer ahí” (Comunera 70 años).

“Antes se trabaja por laymis, una año en un lado y al otro año en otro lado, con el ingreso de la mina esa costumbre se perdió, por eso ahora todas las personas hacen donde quieren, siembran donde quieren. Yo tenía antes terrenos que los sembraba con 15 cargas o sacos de papa, ahora solo sembré dos carguitas porque ya no tengo terrenos todo la mina se ha entrado” (comunero 58 años).

“A diferencia de otros años, este año estaré trabajando menos de la mitad nomás de mis terrenos, la otra mitad ya no me dejan trabajar los de la mina, todo se han entrado carreteras así, por ejemplo mira allá al frente como lo están destapando todo el cerro, ahí daba rica papa, ese laymi era el de Ferrobamba ahora todo está roca lo que están moliendo” (Comunero 40 años).

FOTOS N° 117 y 118

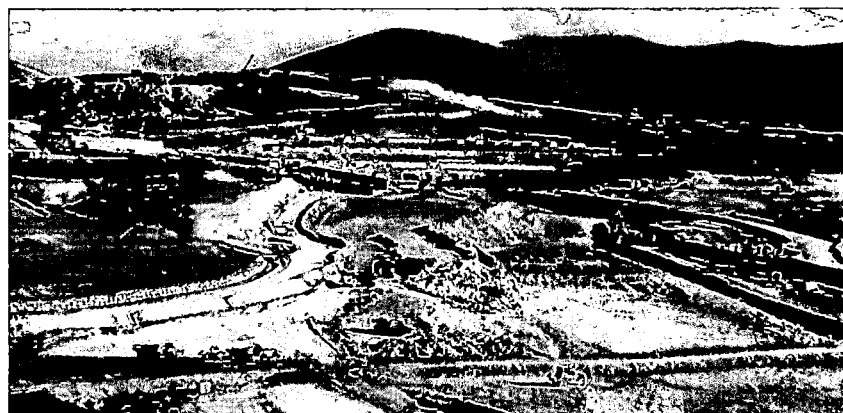
Terrenos que se dejaron de cultivar



La Empresa Minera dio a todos los comuneros calificados terrenos agrícolas en el fundo de Yavi Yavi; pero los comuneros mencionan que es difícil trabajar porque está muy lejos de la Comunidad, aparte de que no poseen tierras fértiles; más al contrario son tierras eriazas, el dominio de estos terrenos es difícil, que están a tres o cuatro horas en carro.

FOTO N° 119

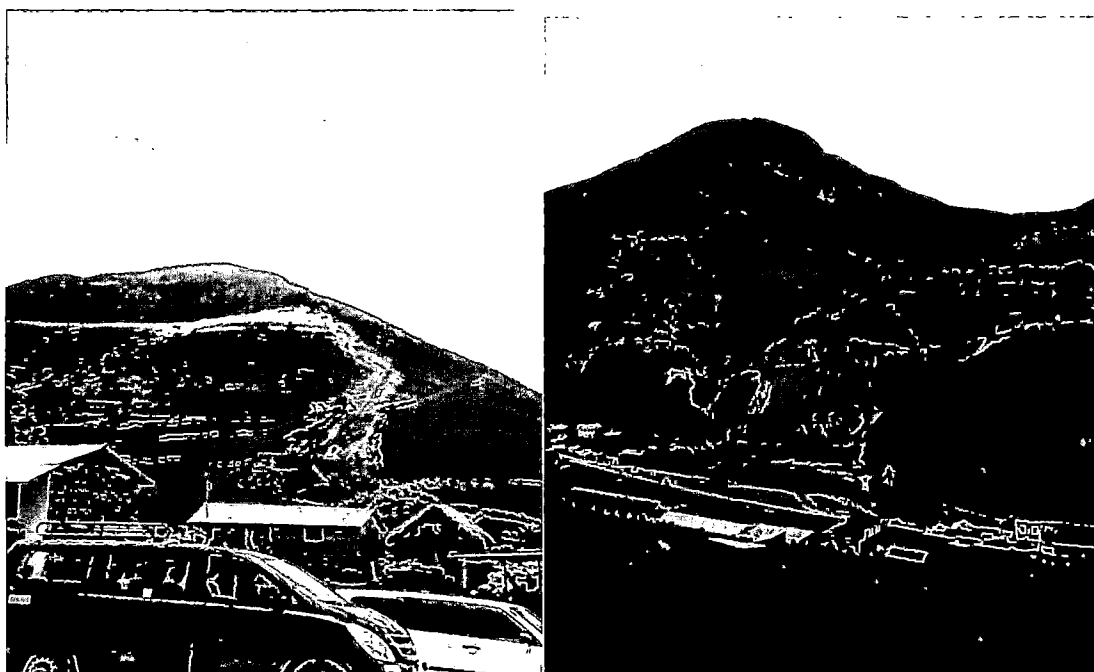
Perdida de terrenos de cultivo en el anexo de Chuspiri.



La escasa agricultura que se practica en la Comunidad, es hasta ahora temporal porque se esperan las lluvias de Noviembre para la siembra y barbecho. Y con el ingreso de la Empresa Minera no se implementó proyectos como riego por aspersión ni otros relacionados a la agricultura, cabe mencionar que el fundo Yavi Yavi también se está practicando una agricultura de secano y una sola producción anual.

FOTOS N° 120 y 121

Perdida de terrenos por el ingreso de la Empresa Minera



Análisis:

a) Cambio

El primer cambio que salta a la vista, es la disminución de las tierras destinadas a la agricultura, esto por causa del ingreso de la Empresa Minera quienes con la exploración e instalación logística están restando día a día terrenos dentro de la Comunidad, haciendo que los comuneros tengan que trabajar y

sembrar en los corrales que eran usados para guardar sus animales, las huertas, patios y en el fundo Yavi Yavi, que les dio la empresa como recompensa por sus terrenos.

Se perdió el manejo de los laymis y el trabajo organizado dentro de la Comunidad, ahora los comuneros siembran en los lugares donde la Empresa Minera no esté haciendo sus trabajos.

Por otro lado la calidad de las tierras en las que ahora trabajan, no tienen comparación con las tierras que los comuneros antes trabajaban; ahora tienen problemas en la cantidad de su producción y la calidad también las plagas atacan a sus productos (ejemplo los gusanos en la papa), con lo cual los comuneros en su mayoría los más adultos se sienten con una incertidumbre y una desilusión hacia la Empresa Minera.

b) Continuidad

Debido a que la comunidad se encuentra ubicada a más de 4000 msnm, la producción está caracterizada una sola campaña agrícola, en la cual se puede observar que existe una continuidad ya que la agricultura es de secano ya que los comuneros aún esperan las primeras lluvias de los meses de octubre y noviembre para empezar a sembrar y barbechar sus chacras.

A pesar del ingreso de la empresa minera, en la comunidad nunca se implementó proyectos de riego por aspersión, ni la construcción de reservorios.

5.1.3. TECNOLOGÍA

La tecnología que se usa para el proceso agrícola está debidamente adaptada al medio geográfico, así, en este acápite se tomó en cuenta el tipo de herramientas que usan en el proceso agrícola, la manera como obtienen estas herramientas, la forma de elaboración del chuño, almacenamiento del chuño y papa y finalmente el uso de fertilizantes y abonos usados en la agricultura.

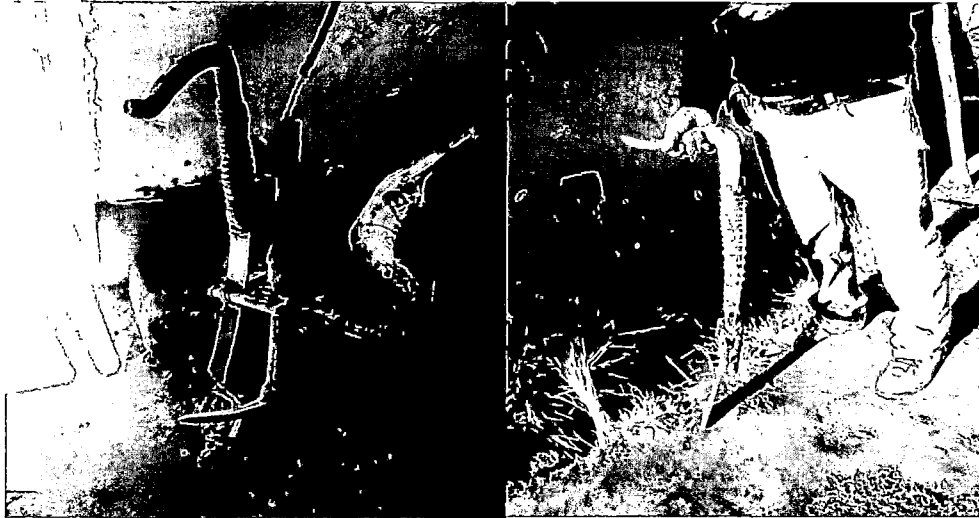
Antes

En lo que respecta al uso de herramientas para las distintas etapas del calendario agrícola, dentro de la comunidad se tenía el uso de la Chakitaqlla como herramienta principal para el sembrío, aporque o barbecho; la Raukana es usado para escarbar la papa, olluco y la oca; la Maruna para golpear los terrones (k'urpas) en la chacra; aclaramos también que a pesar de la abundancia de ganado, nunca se usó la yunta de ganado para el trabajo agrícola, esto por la geografía agreste de la zona, tampoco se empleó el uso del tractor.

“Aquí se trabaja desde antes con Chakitaqlla, raukana para escarbar papa, maruna para golpear los terrones, solo eso usábamos, ahora también con eso no más seguimos trabajando. Nunca ha entrado yunta de ganado ni tractor por esta zona, ni tampoco conocemos hasta ahora” (Comunero, 50 años).

FOTOS N° 122 y 123

Chakitaqlla, herramienta tradicional de los comuneros, al costado se puede apreciar un pico y también una pala.



En cuanto a la elaboración y obtención de estas herramientas, los comuneros nos informaron que compraban y/o canjeaban en las diferentes ferias de Tambobamba y Haquira, el metal de la chaquitaqlla se hacían golpear por herreros en Tambobamba, también se traían del Cusco; el palo o (k'ucmu) de las distintas herramientas eran de madera de chachacoma obtenidas también en las ferias, las cuerdas que se usaban para amarrar las distintas herramientas eran del cuero del cuello de la llama, el cual es más resistente.

“Antes para conseguir el “k'ucmu” de las herramientas tenías que ir a las ferias de Tambobamba o a otros lugares, ahí traían de chachacoma o Kcasta, esa madera es muy resistente, el fierro teníamos que comprar de challhua o sino también de las ferias o del Cusco antes nos traíamos. Ahora también seguimos usando esas herramientas porque duran muchos años, además cuando entro la mina ya poco trabajamos con eso” (Comunero, 58 años).

“Nuestras herramientas a veces hacíamos golpear con los herreros en Tambobamba y a veces traíamos su fierro desde el Cusco, la madera compramos de las ferias, tiene que ser de chachacoma, y aquí lo amarramos con cuero de cuello de llama, ahora también seguimos haciendo con eso” (Comunero, 70 años).

En cuanto a la tecnología del uso de fertilizantes y abonos que se usaban para el sembrío estaban compuestos de huano seco de oveja, caballo y vacas, no se contaba con abonos químicos o fertilizantes como urea, tampoco se usaba pesticidas ni herbicidas para fumigar la producción de las distintas plagas, solo se usaban remedios caseros como echar con ushpa (cal o ceniza del fogón), en las hojas de los sembríos de papa y otros productos.

“Primero para sembrar llevábamos abono de oveja, luego ese abono echábamos al surco y luego ya comenzábamos a voltear la chacra. Ahí la papa da grande, revienta, hace reventar todavía el surco, incluso es fácil para escarbar, hasta con la mano podrías escarbar. Lo único que malograba la papa, era cuando caía la granizada, todo lo malograba sus hojas y a veces se secan en lo que está creciendo” (Comunero, 38 años).

Para concluir, en cuanto a la tecnología de elaboración y almacenamiento de chuño y moraya era practicada desde mucho tiempo atrás en la Comunidad, este proceso iniciaba con la selección de la papa después de la época de cosecha y se dejaba en las estancias (pampas donde el frío cae con mayor intensidad) la papa que sería transformada en chuño, la papa preferida para el chuño era la variedad denominada “Pawllu”. Se tendía la papa y se procedía a elaborar el chuño, este procedimiento duraba en promedio una semana a más, todo dependía

de los factores climáticos, todos los días se tenía que pisar la papa para deshidratarla y obtener el chuño, una vez listo el chuño se escogía grandes y chicos para almacenarla en la despensa y cocina dentro de taq'es (objetos de forma esférica, elaborado de pequeños palos entrelazados por cuero), hay que recalcar también que la cantidad de chuño que se elaboraba en una campaña agrícola duraba o se almacenaba más o menos para tres años de consumo, y así iba aumentándose la cantidad de chuño cada año, llegando a veces a llenar la vivienda.

“Antes acá en las pampas preparamos chuño, luego eso lo guardábamos en taques, escogemos los más grandes y los más pequeños a otro lugar, eso lo hacíamos toda la familia, del chuño más chiquito y del chuño que se ha destrozado cuando lo pisamos hacíamos chicha, hasta ahora sigue siendo así creo, pero hacemos poquito chuño no más” (Comunera, 68 años).

FOTO N° 124

Montículo de papa para elaborar chuño.

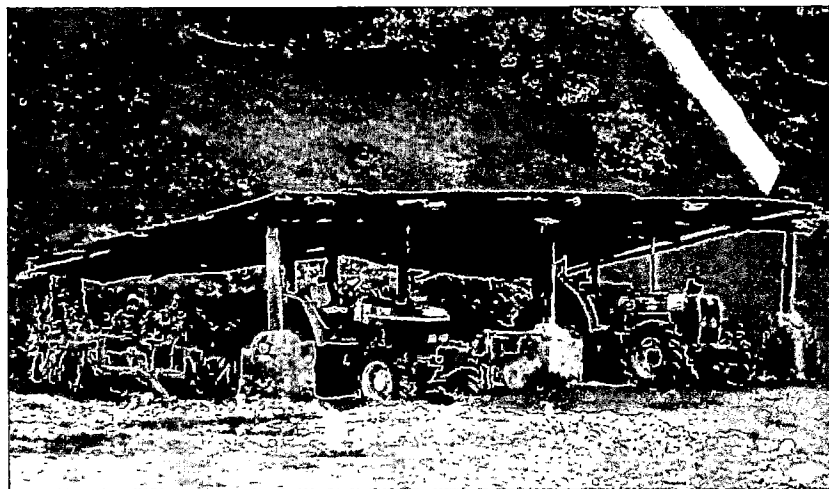


Ahora

A pesar de que existen pocos terrenos destinados a la agricultura, se sigue usando la Chakitaqlla como herramienta principal para la siembra, y barbecho de los terrenos, la raukana es usada para escarbar los distintos productos, aunque ahora se puede observar también el uso de pico para esta labor; por otro lado el uso de la maruna es para golpear los terrones de tierra; el ingreso de la Empresa Minera trajo consigo dos tractores agrícolas para esta zona pero los comuneros no le dan uso porque los terrenos en su mayoría son empinados y porque también mencionan que la primera vez que se experimentó el uso de estos tractores en un terreno agrícola, este terreno no produjo como se esperaba, por ello ahora los tractores están abandonados a la entrada del primer campamento minero. También se pudo observar el uso y la tenencia de picos y palas de parte de los comuneros en algunos trabajos de la chacra.

FOTO N° 125

Tractores en desuso de la Empresa Minera.



“Acá desde antes trabajamos pura chakitaqlla las chacras, aunque ahora también tenemos picos y palas que nos han dado los de la mina por los trabajitos que hacíamos, pero eso casi no lo usamos así esta tirado en la casa” (Comunero, 40 años)

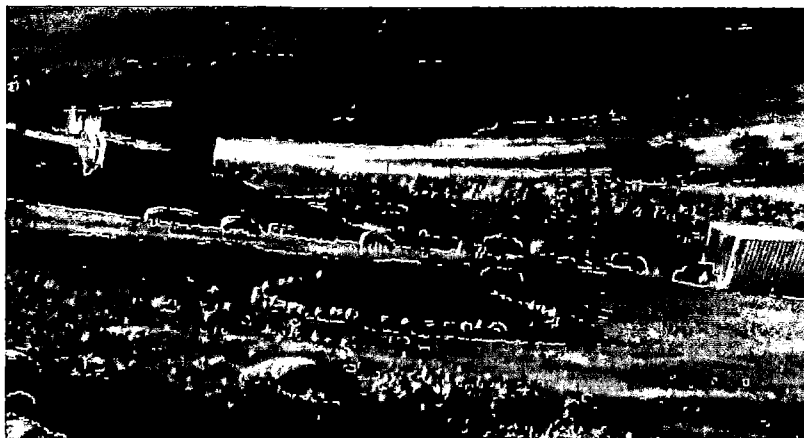
“Ahora seguimos trabajando con la chakitaqlla, a pesar que la mina nos trajo dos tractores no lo usamos, porque malogra las chacras y ni produce mejor, por eso preferimos la chakitaqlla, además ahora solo trabajamos poquito ya no es como antes, para escarbar si usamos la raukana o también piquitos pequeños que compramos en el mercado de challhua” (Comunero, 65 años).

La obtención de las diferentes herramientas se da en el mercado dominical de Challhuahuacho, ahí traen a vender diferentes tipos de herramienta, en algunos casos estas son de puro metal como las raukana que está compuesta de una sola piezas con el mango soldado, (en el trabajo de campo, cuando nos encontrábamos ayudando a una pareja de la comunidad en el escarbe de papa una raukana de metal se rompió, y el dueño de esta herramienta nos dijo que recién la había adquirido en el mercado de Challhuahuacho hace un par de semanas y se sentía descontento por lo que dijo que prefería las raukana que ellos mismos hacían además de decirnos que la compro por lo que no pesaba).

Para la siembra de los terrenos se usa el abono natural que producen las ovejas, caballos y vacas, aunque también se implementó el uso de herbicidas y fungicidas, con el uso de aldrin para matar los gusanos de la papa, fumigar la papa ante una eventual granizada que malogre las hojas de esta planta, todo ello debido a que el Challhuahuacho se han abierto tiendas agro-veterinarias a las cuales acuden los comuneros.

FOTO N° 126

Montículo de abono para la siembra.



“Acá usamos abono natural de las ovejas para sembrar, pero este año tenemos poco abono porque ya no hay ovejas, pero eso se compensa con los pocos terrenos que tenemos para sembrar, abecés usamos fertilizante para fumigar pero eso ahora ultimo ya por ejemplo este año cayo granizada en el mes de Enero y malogro las hojas de la papa estaba a punto de secarse y para eso tuvimos que fumigar para que las hojas se recuperen, la empresa nos ayudó dándonos FOLLAJE, para que fumiguemos, otros compramos otras cosas de las tiendas de challhua” (Comunero, 70 años).

La elaboración y almacenamiento de chuño se da en menor cantidad, pero el proceso de elaboración es como antes en pequeñas pampas donde se junta y se pisa la papa para su respectiva deshidratación, la cantidad que se elabora es en proporción para un año o menos de consumo familiar; se almacena en sacos de plástico, ya no se usan los taq'és, el problema de los saquillos de plástico es que el chuño tiende a humedecer y por consiguiente a podrirse según pudimos observar.

FOTO N° 127

Almacenamiento de chuño en sacos de plástico.



“Ahora estoy escogiendo las papas grandes para comérmelas y las chiquitas para hacer chuño una vez que salga más fuerte frío, estas grandes no puede agarrar la helada cuando hacemos chuño. La papa lo guardo dentro de la casa lo que voy a comer lo demás acá afuera no más lo tapo para que haga chuño y para semilla. Tengo todavía arto chuño de lo que hice hace dos años cuando tenía hartas chacras” (Comunero, 70 años).

Análisis:

a) Cambio

Los cambios que podemos observar con el ingreso de la Empresa Minera, es la introducción del pico, pala y tractores para algunas actividades agrícolas pero su uso no es muy adoptado por los comuneros.

Se facilitó el acceso y la adquisición de distintas herramientas en el mercado de dominical de Challhuahuacho, este acceso es de tipo económico y no por un intercambio o trueque.

También se observa el cambio, con la implementación del uso de herbicidas para la producción agrícola; en la tecnología de almacenamiento del chuño, ya no se usa el taq'e, el cual mantenía el chuño por muchos años debido a que eran más frescas y mantenía seco el chuño, ahora se almacena en sacos de plástico el cual no permite que el chuño se mantenga seco y tienda a humedecerse y por ende a podrirse.

b) Continuidad

Se puede observar una continuidad en el uso de sus herramientas tradicionales como la chakitaqlla, raukana y maruna debido a que la geografía de la zona no permite la incorporación de otras herramientas.

La elaboración de chuño, se da de la misma forma tradicional aunque ahora en menor cantidad, debido a la reducción de las tierras de cultivo.

Así también se sigue manteniendo el uso de abonos naturales para la siembra.

5.1.4. PRODUCCIÓN

En la presente damos a conocer cuáles son los productos y variedades que se cultivan en la Comunidad, así mismo cual es la producción principal y secundaria respectivamente.

Antes

La producción agrícola en la Comunidad se daba a gran escala, debido a que era una actividad principal de subsistencia de las familias, así, entre los productos que cultivaban tenemos la papa, cebada, quinua, oca, tarwi, año, lisas, qañihua y habas, se cultivaban en cantidades proporcionales al consumo anual de la familia, por ello algunos productos eran producidas en mayor cantidad, como la papa, puesto que tenía que ser usado para el consumo y la elaboración de chuño. Así, también había un amplio dominio acerca del cultivo de estos productos, ya que se sabía que producto daba mejor en un laymi y que otro producto no, igualmente sabía intercalar la producción en un mismo terreno agrícola.

El cultivo principal y de mayor cantidad producida en la Comunidad era la papa, debido a que se podía elaborar chuño que era la principal fuente de alimentación de las familias de la Comunidad, los otros productos antes mencionados se producían de manera secundaria y complementaria a la dieta alimenticia de las familias de la Comunidad. Existían más de cien variedades de papa, pero las familias no producían todos, algunas familias producían 20 a 30 variedades, ya que existía la creencia de que solo algunas variedades de papa se hallaban a uno y también el conocimiento de que algunas variedades solo producen en terrenos arenosos, arcillosos o húmedos. Entre algunas variedades de papa mencionamos las siguientes: phasña, risco, morea, waña, poq'uea, lazi lazi, choq'llo, sihuyillos, maq'tillo, cha'ska, huairo, chichina, puca paullo, huallatas, suyt'o, entre otras variedades; también se producía, cebada, lisas, habas, oca, año, tarwi y quinua.

Asi (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 1-2), nos amplían: 4. (...). *En un solo ayllu criamos de treinta a cuarenta variedades de papas. Aquí en la comunidad de Apumarka los que crían mas de cien variedades de papas son los Hermogenes Wamani y Agaton Wachaka. Por eso todos nos afanamos en criar más de cien variedades pero no siempre la papa se halla con uno. Si se crían hartas clases de papa es para darle gusto al estómago. Unas papas solo son para comer sancochadas, otras solo en sopas, otras para elaborar ch'uño o moraya.*

5. *Saber criar las papas es poner las semillas en el terreno en el que les gusta vivir. A unas papas les gusta vivir en terreno arenoso, a otras en terreno arcilloso o húmedo, a otras en parte alta, a otras en parte baja. Esto hacen para que un comunero en un laymi tenga varias chacras en distintos lugares.*

(...). Aquí nosotros cultivamos lisas, aña, quinua, qañihua, cebada, habas pero las papas son el cultivo principal.

“Siempre este lugar se caracteriza por la papa, buena papa, daba aquí, de toda variedad compis, maq'tillo, pura papa nativa se sembraba. Ahora ya no se siembra mucho porque no hay tiempo y poco se gana más ganamos trabajando en la empresa. En cambio si trabajas en la chacra no ganas solo recuperas para sembrar al próximo año. También se sembraba oca, aña, cebada, quinua. Todo lo que podía dar aquí. Pero en pocas cantidades más sembramos papa porque de ahí podíamos hacer chuño. Y cuando hacemos chuño nos queda para todo el año, porque se puede guardar. Y también porque eso es más lo que quieren los de otros lugares cuando vamos a cambiar” (Comunero, 50 años).

FOTO N° 128

Algunas variedades de papa que se cultiva en la Comunidad.



“Lo que más se trabajaba en esta zona era papa, después le seguía la cebada, olluco, quinua, habas, año, y otras cosas más, ahora compramos papa de Andahuaylas, eso traen los domingos a challhua. La papa es el producto que más se cultiva en esta zona, desde mis papas acá en todo sembraban papa, en todos los cerros. Ahora poco ya papa están trabajando porque la mina nos han quitado nuestros terrenos” (Comunero, 34 años).

Ahora

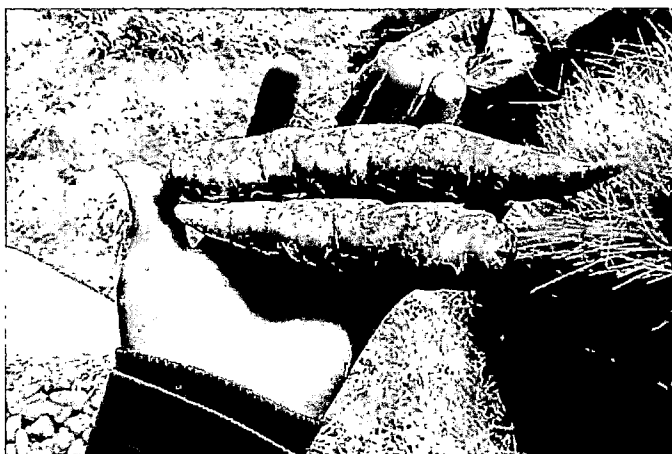
El ingreso de la Empresa Minera generó reducción de los terrenos agrícolas dentro de la Comunidad, a pesar de ello los comuneros siguen trabajando y produciendo papa, habas, oca, año, lisas, quinua y tarwi, en menor cantidad y solo para el consumo familiar; se siembra donde se pueda y donde aún permita la Empresa Minera, este hecho no da elección a los comuneros a poder manejar sus distintas variedades de productos como se hacía antes del ingreso de la mina, ya que esta les está quitando la mayoría de terrenos de cultivo. Ya no producen

cebada ni qañihua, porque ya no hay animales (mulas ni caballos) para que puedan pisar en la “eray” u obtención del grano de estos productos.

“Este año hemos sembrado papas, lisas, habas, año, tarwi, quinua, ahora trabajamos poquito, todos están delirando con el trabajo de la mina. Este último año recién la gente está vagueando, con los trabajos de la mina, porque la gente se ha dado cuenta que nosotros no debemos trabajar, como somos los propietarios de la mina, no es justo que trabajemos, nos pagan de lo uno está en su casa” (Comunera, 28 años).

FOTO N° 129

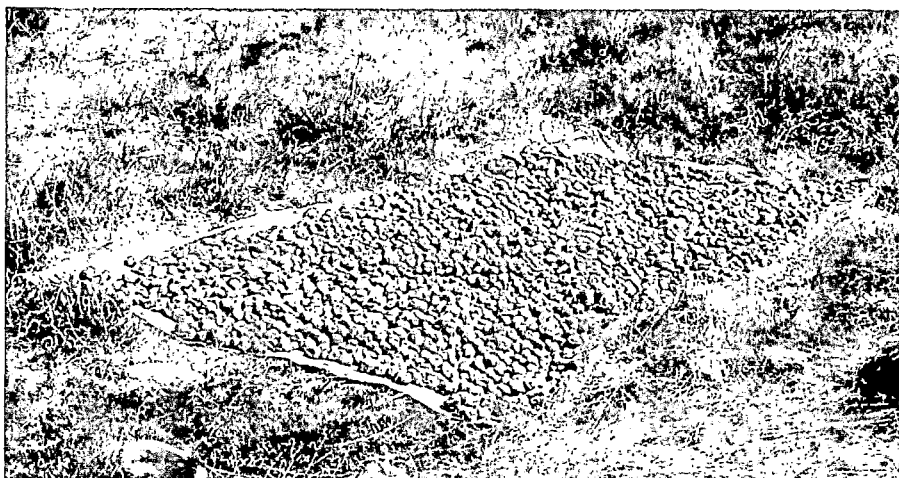
Producción de oca en la Comunidad.



“Ahora trabajamos poca papa, habas, quinua, oca y otros productos, porque ya no hay chacras, por todo lado se han entrado los de la mina está haciendo perder los terrenos, tampoco ya tenemos abono porque nuestros animales se lo han llevado a Yavi Yavi, que será estos de la mina porque habrán llegado” (Comunera, 55 años)

FOTO N° 130

Producción de lisas.



El cultivo principal en la Comunidad es la papa, pero algunos comuneros afirman que algunas variedades se están perdiendo o ya no se cultivan, como la huallatas, puca paullo y el suytu. Otros cultivos secundarios o complementarios son las habas, oca, lisas, quinua y el olluco, pero ahora las cantidades de producción son mínimas en comparación a lo que se producía antes; por ejemplo se cosechaban entre 30 a 50 sacos de papa, a lo que ahora solo se puede cosechar de dos a diez sacos de papa.

“Algunas variedades de papa ya se han perdido acá, por ejemplo, el suyt’o, paullo, huallatas, hartas variedades se han perdido, ya no es como antes algunas variedades no más están trabajando acá en la Comunidad, yo también este año sembré casi 5 variedades de papas, en mis otras chacritas puse habas y lisas pero apenas será en media parcelita para poder comer y no perder la costumbre no más” (Comunero, 70 años).

“Este año sembré poca papa, lisas, oca y habas. Ahora saco maso menos unas diez cargas de papa, antes sacaba más de 30 cargas, ya no hay tierras, ya no dejan hacer algunas chacras los de la mina, nos dicen que tenemos que salir y que ya no trabajemos” (Comunero, 40 años).

FOTO N° 131

Producción principal en la Comunidad.



Análisis:

a) Cambio

Un cambio que podemos observar en cuanto a la producción dentro de la Comunidad desde el ingreso de la Empresa Minera, es la cantidad de la producción de los distintos productos, esto debido a la pérdida de terrenos agrícolas en los distintos laymis de la Comunidad.

Otro cambio es, la no puesta en práctica del conocimiento y dominio de los terrenos agrícolas y el tipo de producto que se debe cultivar en los mismos.

Otro cambio ocasionado por la pérdida de terrenos de cultivo y el traslado de los animales de la comunidad es que ya no se cultivan tanto la cebada ni la qañihua, así también la pérdida de algunas variedades de papa, esto porque ya no son cultivadas por falta de semilla o por falta de terrenos adecuados a estas variedades.

b) Continuidad

A pesar del ingreso de la Empresa Minera y pérdida de terrenos de cultivo, continua en la Comunidad la producción de papa como cultivo principal, habas, quinua, año, oca, y tarwi, aunque ahora en menor cantidad.

5.1.5. DESTINO DE LA PRODUCCIÓN

La producción dentro de la Comunidad está destinada a la satisfacción de distintas necesidades de la familia, así se destinaban ciertas cantidades de la producción para el autoconsumo, intercambio, venta y la elaboración de chuño y moraya.

Antes

De los productos cultivados en la Comunidad, los que más importancia tenía tanto para el consumo, intercambio y venta, eran la papa con su derivado chuño y la cebada; los otros productos que no mencionamos eran destinados exclusivamente al autoconsumo familiar, debido a la producción a menor escala. Así pues, la producción de papa, cebada, habas, quinua, oca, año, olluco y tarwi eran destinadas al autoconsumo anual de la familia.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 51), amplían: 181. (...), *terminando el escarbe de papas, trasladamos los frutos, después clasificamos las papas: papas para comer, para la semilla para elaborar chuño y papas para la venta*

El intercambio era practicado con más frecuencia dentro de las distintas ferias de Tambobamba, Haqaira y mercados aledaños del distrito, en las cuales los comuneros asistían llevando chuño y cebada, a cambio recibían maíz, trigo, y otros productos como sal, frutas, tunas, etc. Este intercambio tenía la siguiente dinámica: por una arroba de chuño se tenía que dar una arroba de maíz, así lo más cotidiano que se canjeaba era maíz, trigo, ollas de barro, alcohol y especias como asnapa, ajís, canela, anís, etc.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 177), amplían: 603. *Después de llegar de la quebrada cambiando los caballos a los dos días, nos fuimos a Abancay por trago. Llevamos cargas de chuño. Para una arroba de ch'uño era otra arroba de trago.*

Existía también una suerte de venta de sus productos como el chuño, papa y la cebada pero esta se daba de manera esporádica en las ferias de Tambobamba y Haqira, como también la venta dentro de la Comunidad a comerciantes que llegaban esporádicamente para comprar la producción agrícola y también su ganado, esta venta era para poder comprar algunos productos de primera necesidad.

“Antes lo que trabajábamos a veces se vendía y se cambiaba en las ferias, con maíz y otras cositas que acá no crecen, cambiaban chuño en callhua, en Tambobamba, en Haqira con maíz, frutas, o también trago” (Comunero 44, años.)

“Antes había “QUESHUAS” donde cambiábamos nuestros productos, esas ferias eran Tambobamba, Apumarka, Cachora, Curahuasi, Huanipaca, de ahí traíamos maíz arto, un mes así se demoraba el viaje. Se llevaba chuño, papa a las ferias para cambiar con trigo, maíz así, ahora ya no hay eso, como tienen dinero la gente va y se compra de challhua. Antes lo que producíamos era casi todo para nuestro consumo, una partecita a veces lo vendíamos para comprarnos algunos víveres básicos, eso se vendía cuando faltaba, sal, coca y algunas cositas. Para eso tenías que llevar los domingos una arrobitas o dos arrobitas para vender. Cuando escarbábamos se escogía tres cosas, un poco para semilla, otro los más grandes para comer así fresco y lo de más que sobraba era para hacer chuño” (Comunero, 70 años).

Ahora

Como ya se mencionó antes, la producción agrícola anual dentro de la Comunidad ha disminuido en medida a la reducción de sus terrenos agrícolas, ocasionados por el ingreso de la Empresa Minera, es por esta razón y por el empoderamiento económico de los comuneros, que ahora el destino de la producción anual es eminentemente destinada al autoconsumo a nivel familiar.

“Ahora trabajamos las chacras solo para nuestro consumo, ya no vendemos nada ya, como también tenemos dinero, todo lo que queremos nos compramos, además solo estamos trabajando poquito. Antes íbamos a cambiar maíz hasta Tambobamba, Coyllurqui. Pero ahora a challhua traen mejor maíz. Ahí compramos con nuestra plata”(Comunero, 39 años).

A pesar que en el trabajo de campo pudimos apreciar que en el mercado dominical del Distrito de Challhuahuacho aún se practica la venta e intercambio de productos como chuño o cebada por maíz, tunas, capulí, pan, etc. Los comuneros de Fuerabamba ya no son partícipes de estas prácticas, debido al empoderamiento económico y tampoco se movilizan a las diferentes ferias tradicionales como de Tambobamba y Haqira por la facilidad de acceso a todo tipo de productos y bienes que ofrece el mercado dominical de Challhuahuacho.

“Ahora ya no cambiamos chuño con maíz como antes, todo lo ha remplazado la plata. La papa que trabajamos en chuño ya lo vendíamos y a veces también cambiábamos, pero ahora ya no vendemos porque cualquier cosita encontramos en el mercado los domingos en Challhua” (Comunero, 58 años)

Análisis:

a) Cambio

Se aprecia que el ingreso de la Empresa Minera y el empoderamiento económico de los comuneros genero que se dejara de practicar el intercambio "trueque" y venta eventual de productos agrícolas en las distintas ferias de Tambobamba, Haqira y Challhuahuacho.

b) Continuidad

Los comuneros de Fuerabamba, aún siguen priorizando el autoconsumo a nivel familiar de todos sus productos agrícolas, así como también el destinar la mayor parte de la producción de papa para la elaboración de chuño.

5.2. GANADERÍA

La actividad ganadera era una de las actividades principales a la que se dedican las familias de la Comunidad de Fuerabamba, esto debido a que existen amplios terrenos de pastoreo (*uywa michina allpa*) que abastecen la crianza de diversas variedades de animales existentes en la zona; esta actividad antes del ingreso de la Empresa Minera estaba relacionada a la práctica del abigeato, luego del ingreso de la minera sufrió cambios en varios aspectos que a continuación explicamos.

5.2.1. TENENCIA

En el presente acápite se dará a conocer los diferentes tipos de animales que se cría en la Comunidad; también daremos a conocer la cantidad de animales que poseen los comuneros, así como las características que posee el ganado como la raza de los mismos.

Antes

Dentro de la Comunidad, las familias criaban distintos tipos de animales para distintos propósitos, unos para el autoconsumo y/o venta como las ovejas, vacas y llamas; otros para labores de trabajo y/o venta como los caballos, burros y mulas. Se debe aclarar que tanto las ovejas como las vacas eran de raza criolla por lo que su maduración tanto para el consumo y/o venta era muy lenta, y la proporción de carne que se obtenía era muy poca, por ello manifiestan que no les convenía criar ganado vacuno, porque tenían que cuidar unos 7 a 8 años para que el animal pueda agarrar cuerpo y ser vendido a un precio razonable.

“Antes, acá en la Comunidad criábamos ovejas, vacas, llamas, caballos, mulas, había cantidad de ganado, todas las familias tenían aunque sea poquito, para tener arto ganado tenías que tener suerte, si la suerte estaba contigo de dos en dos parían tus ovejitas pero si no tenías suerte el ladrón se lo llevaba o también se morían tus animales, todo lo que pasteábamos era para que comamos, cuando tenías hartas ovejas te matabas una cada semana pero si no tenías hartas ovejas tenías que antojarte nomas” (Comunera, 55 años).

FOTOS: N° 132 y 133

Variedades de ganado (llamas y caballos)



Se dice, en cuanto a la cantidad de animales que poseían las familias, algunas llegaban a tener entre 100 a 800 cabezas de ovejas, 10 a 50 caballos, 10 a 50 vacas, 10 a 50 llamas y 5 a 25 mulas, esto era proporcional a la fuerza familiar que podía controlar la crianza de estos animales. Nos mencionan también, que la mayor posesión de animales por parte de una familia era sinónimo de prestigio y a la vez de envidia de parte de otras personas, por lo que la manera de regular este acto era el robo del ganado.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 27 y 29), amplían: 93. *Entonces, ellos eran los más ricos, tenían harto ganado, caballos y vacas. Vacas tendrían unas cincuenta, llamas tendrían doscientas, ovinos tendrían tres tropas y en cada cuatrocientos. Caballos tendrían seis tropas y en cada tropa habrían unos veinte caballos (...).*

103. *Los Wachaka tendrían unas veinticinco mulas. A esto decimos la sarta. A este runa, por las mulas que poseía, le molestaban todos aquellos que pasaban los cargos. A este runa le suplicaban todos los que hacían casas. Así, este runa transportaba por piaras: doce mulas de carga y una mula madrina que no llevaba carga. Solo era para llevar la esquila.*

"Antes mi abuelito tenía 600 ovejas, más o menos incluso creo era más porque teníamos muchos lugares donde pastear nuestras ovejas; caballos solo teníamos 10, y ganaditos poco noma era, unos 15 será. Todos eran criollos, por eso no costaba mucho también"
(Comunero, 40 años

FOTO N° 134

Rebaño de ovejas en la comunidad.



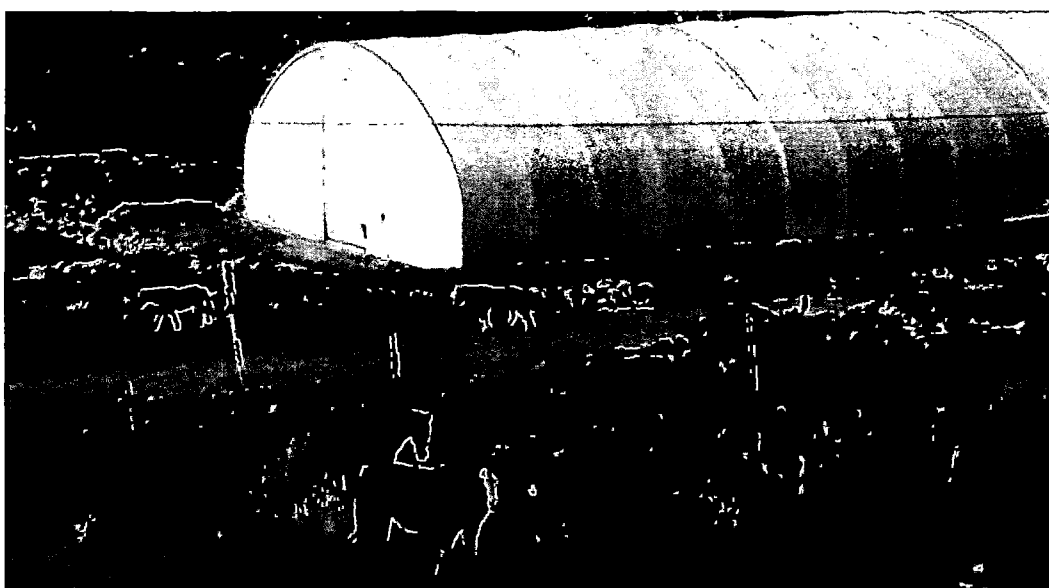
Ahora

En el trabajo de campo se observó, que hay muy pocos animales pastando en la Comunidad, ello por el traslado de todos estos al fundo denominado Yavi Yavi, y que según los mismos comuneros aun poseen ganado para el consumo y no para la venta como las ovejas, vacas y llamas; también poseen caballos para las corridas y fiestas patronales, ya no como instrumento de carga, también mencionaron que ya nadie posee mulas ni en la comunidad ni en el fundo Yavi Yavi. Cabe señalar que la Empresa Minera está mejorando la raza tanto de las ovejas como de las vacas, a partir de proyectos iniciados por Zootecnistas contratados por la mina, este trabajo se está haciendo en dicho fundo.

“Con el ingreso de la mina mis animales empezaron a morir, será por la contaminación de la mina, todo polvo está el pasto, felizmente se lo han llevado ahora a Yavi Yavi, ojala ahí este bien porque cada vez que vamos a ver, ya falta una oveja o se ha muerto nos dicen, no sé qué harán nuestros animales” (Comunero, 65 años)

FOTO Nº 135

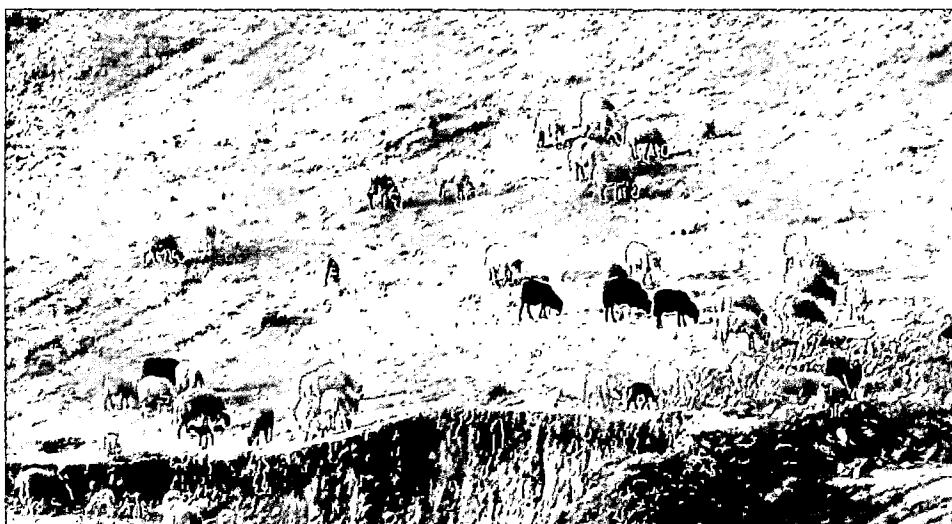
Algunos caballos pastando en la comunidad.



Actualmente los comuneros cuentan con muy poca cantidad de animales por ejemplo ahora solo tienen entre 10 a 60 ovejas máximo, ganado vacuno y caballos entre 3 a 12. Esto ocasionado por varios factores que genero el ingreso de la Empresa Minera. Un primer factor según manifiestan fue que los animales comenzaron a enfermarse y morirse por la contaminación que produce el trabajo de la Empresa Minera en la comunidad, y otro por la pérdida de terrenos de pastoreo y finalmente el traslado al fundo de Yavi Yavi, donde los animales empezaron a desaparecer.

FOTO N° 136

Disminución de cantidad de ganado (ovejas)



“No tenemos muchos animales porque no tenemos lugares para pastar nuestros animales, los pastos están con polvo y mucho se enferman nuestras ovejas, la mayoría a terminado muriéndose”
(Comunero. 70 años).

FOTO N° 137

Enmallado impidiendo paso de ovejas para acceder a lugares de pastoreo.



"Mis animalitos también ya se los han llevado a Yavi hace un año maso menos, hay tengo como 40 ovejas, pero acá tengo algo de 20 ovejas y unos diez caballos, eso ya los quiero desaparecer, porque ya no hay pastos donde poder pastear, ya no hay pastos en los cerros, ya no hay ni nuestras estancias, este año por ejemplo ya no fui a la estancia, otros años eso no mas era nuestra vida, a veces vivíamos un mes o dos meses así en las estancias." (Comunero, 40 años)

"Tengo maso menos una 100 ovejas, yo no he llevado nada de oveja a Yavi Yavi, porque de los que están llevando todo está perdiendo, yo no pienso hacer llevar allá." (Comunero, 36 años).

Análisis:

a) Cambio

Un primer cambio que se observa es la disminución del número de animales que poseía cada familia, esto atribuido a varios factores generados por el ingreso de la Empresa Minera. Así también el uso que se le daba a estos, como por ejemplo ahora el caballo solo es usado para montar en días festivos y ocasiones especiales, ya no se usa mucho como vestías de carga.

Otro cambio es que los animales que se están criando en el fundo de Yavi Yavi, ya no son netamente de raza criolla sino que se están haciendo trabajos por mejorar la raza de estos.

Finalmente, se pudo constatar que ninguna familia cría mulas ni en la comunidad ni en el fundo.

b) Continuidad

A pesar de los trabajos que realiza la Empresa Minera en la Comunidad aún se puede observar una cantidad mínima de animales como caballos, llamas y ovejas pastando en la Comunidad.

5.2.2. RECURSOS

En cuanto al tema de recursos, se hará referencia a los lugares de pastoreo como estancias con las que cuentan los comuneros, los corrales para guardar el ganado, el uso de sogas o mallas para cercar los canchones.

Antes

Debido a las grandes cantidades de ganado que poseían las familias, estas debían tener lugares de pastoreo en varios sitios, por ello, los comuneros tenían estancias o astanas donde llevaban el ganado para poder pastar, estos lugares eran viviendas temporales donde toda la familia habitaba, estaba en lugares alejados de las cosechas, para no cometer daños con los animales; estas astanas poseían canchones de piedra para guardar el ganado, estas canchas eran levantadas y rodeadas de piedra a una altura de un metro y medio, y se construía en medida de la proporción del ganado, además eran usadas para que el abono de los animales de junte solo en ese lugar.

“Antes el ganado lo teníamos en nuestras estancias casi todo el año, ahí vivíamos junto a las ovejas y caballos, ahí hacíamos canchones de piedra para no se escapen los animales y también para que nos roben fácil, había ocasiones cuando las ovejas ya no podían entrar a esos canchones, porque parían arto no abastecía y tenían que dormir afuera no más” (Comunero, 65 años).

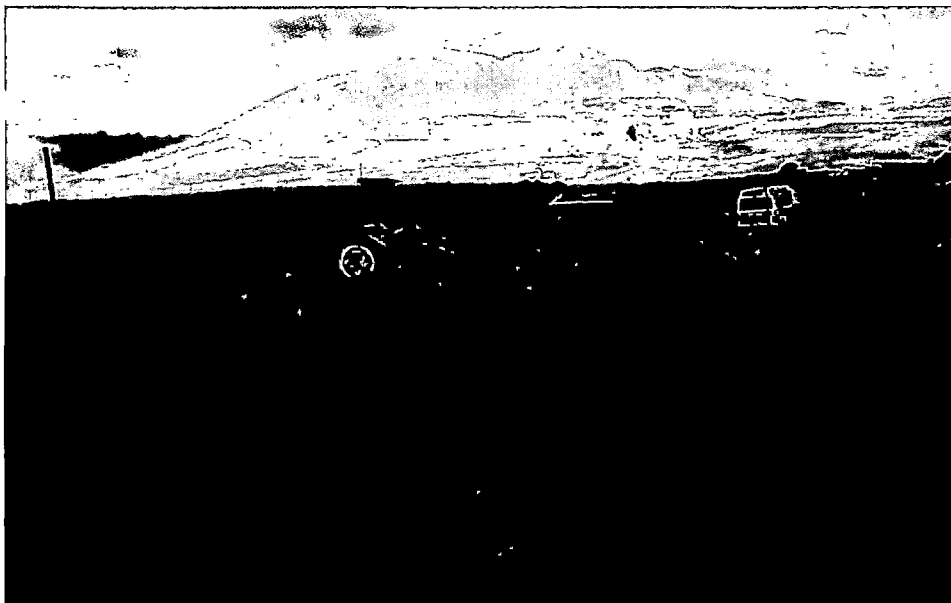
“Teníamos mi estancia en Cchollpapucyo, a ese lugar llevábamos nuestros animales en toda la época del año, en sequía y también en toda la temporada de lluvias; pero ahora ya no hay esa estancia y

tampoco voy a ver ahora como estará mi chocita también ya se abra caído” (Comunero, 44 años).

“El ganado criábamos antes así suelto en el cerro, una persona tenía que ir a pastear, y en las tardes se lo juntábamos y dormían en corrales de piedra que nosotros mismos lo hacíamos, nadie tenía así corrales con techos, si ni las casa eran de calamina, con las justas se encontraba maderas para el techo de las casas. En tiempo de lluvia teníamos que llevar los animales a la estancia porque acá en sus canchones se llenaba de agua y no podían dormir los animales, se morían bastantes ovejas, eso lo hacíamos charqui. En la estancia iban todos a cuidar el papa y la mama, ahí se hacían su chocita de paja y ahí se quedaban, yo me acuerdo que mi papa tenía estancias por Chuspiri” (Comunera, 29 años)

FOTO N° 138

Estancia en el anexo de Chuspiri



El ganado pastaba de manera suelta, no eran amarrados con sogas, caminaban en tropas y solo para cuando se tenía que sacrificar o vender un animal, el dueño usaba sogas para amarrarlo o lacearlo, estas sogas eran de paja, que ellos mismos elaboraban; finalmente no contaban con ayuda de alguna institución para la construcción de galpones ni canchones de malla.

FOTO N° 139

Canchones que se usaban para guardar el ganado.



Ahora

Los trabajos de la Empresa Minera en la Comunidad y el posterior traslado del ganado de los comuneros, genero la pérdida y depredación de los lugares de pastoreo, iniciado con el cercado con mallas metálicas de los mismos, puesto que la empresa cuando empezó a trabajar hizo uso de estos lugares para instalar diversos campamentos y plantas concentradoras de materiales los cuales fueron cercados para que no obstaculicen los trabajos que realizan en la construcción de carreteras y otros. Así los comuneros hoy no cuentan con los lugares donde puedan pastar y tampoco con el libre tránsito por esos lugares para el poco ganado que aún permanece en la Comunidad

“Todo está cercado no podemos pastear nuestras ovejas. Donde voy criar a mis animales si no hay pastos. ¿Acaso voy a criar en mi casa? mira ahora estoy regresando de pastear; pero para llegar a mi casa tuve que dar una vuelta al cerro porque en la tarde ya lo habían cercado todo, esto parece un infierno” (Comunero, 50 años).

Todos los canchones que existían en las estancias fueron destruidas, porque por ahí hicieron diversos trabajos los de la mina, ahora solo quedan escombros de estos lugares.

Las zonas de pastoreo con las que ahora cuentan los comuneros es el fundo de Yavi Yavi , el cual posee un tamaño igual al de la Comunidad donde su ganados son pastoreados por gente contratada por la Empresa Minera, este fundo está ubicado en el distrito de Chunvibilcas, al cual no tuvimos acceso en el trabajo de campo.

FOTO Nº 140

Fundo agropecuario Yavi Yavi. (Vista desde el exterior, en el trabajo de campo no se pudo tener acceso a este lugar.)



Análisis:

a) cambio

Se generó pérdida de los lugares de pastoreo, así como de los corrales que servían para guardar el ganado, todo ello por los trabajos de la Empresa Minera.

Existen otros lugares de pastoreo que la Empresa Minera brindó a los comuneros en el fundo denominado Yavi Yavi, donde personas ajenas se hacen cargo del cuidado del ganado de todos los Comuneros.

b) continuidad

Se puede apreciar algunos canchones que albergaron el ganado, pero actualmente están en desuso y son aprovechadas para la actividad agrícola.

5.2.3. MANEJO

En el tema de manejo daremos cuenta de cómo se organizaba la familia para el cuidado del ganado y la ayuda de otras personas para esta actividad, así también el tiempo que se dedicaba a esta actividad.

Antes

El cuidado y pastoreo del ganado corría por cuenta de toda la familia, en esta actividad participaban desde los más pequeños hasta los padres, eran los hijos quienes se encargaban del pastoreo diario, pero bajo la supervisión de los padres quienes cuidaban los corrales en las noches frente a un eventual asalto, había ocasiones que algunos familiares o vecinos ayudaban a pastorear el ganado, este hecho se daba cuando algún miembro de la familia se enfermaba, era llevado preso a la cárcel o tenía que viajar y ausentarse por mucho tiempo, si este hecho se daba, se pagaba con dinero, lana o con ovejas a la persona que ayudaba a cuidar el ganado.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992. 150), amplían: 526. *En la estancia Vivian unos semaneros que ayudaban a pastar. Unos por pago de lana, otros por borrego. Por un borrego ayudaban un mes, y por un vellón de lana una semana.*

“Antes yo y mis hermanitos nomas teníamos que pastear el ganado, todo el día tras el ganado, cuando había hartos pasteando, juntábamos todo el ganado y con mis primos y jugábamos hasta cansarnos, Así mis padres ya venían en la tarde a ayudarnos a juntar los caballos y las ovejas” (Comunero, 36 años).

Finalmente, la actividad de pastoreo y cuidado del ganado se caracteriza se daba a tiempo completo. Es decir los comuneros tenían que dedicar todo el día al cuidado del ganado, desde el amanecer hasta el atardecer se tenía que pastar el ganado por distintos lugares, por ello, los encargados de pastear el ganado iban con sus respectivos fiambres o comidas frías como chuño sancochado, tostado, papa, c'harki y otras comidas acompañada de chicha, eso era consumido a la hora del almuerzo.

“Todo el tiempo nos dedicábamos a la crianza de nuestros animales y también nos íbamos a nuestras estancia arreando nuestros animales, lejos era. Nos íbamos allá durante mas o menos un mes o según pues, a veces nos quedábamos ahí a vivir” (Comunero, 38 años).

Ahora

Con el ingreso de la Empresa Minera, los comuneros ya no manejan el cuidado de su ganado, ello porque la Empresa Minera se llevó a todos los animales de los comuneros al fundo Yavi Yavi, en tal lugar existen pastores también contratados por la mina encargados de pastar y cuidar a sus animales a diario. Es así que los comuneros en muchos casos se olvidaron de cuidar a su ganado por completo.

Existen dos o tres familias que no mandaron el total de sus animales a este fundo y que aun cuentan con una pequeña cantidad en la comunidad, en este caso de ovejas y unos cuantos caballos, manifiestan que sus animales están muriendo ya que los puquiales fueron secados, entubados y contaminados, los pastos están llenos de polvo y que para evitar este malestar la mayoría de los

comuneros optaron por trasladar sus animales a sus estancias más lejanas, pero aun así están siendo afectados.

“En mi estancia tengo grandes pampas para pastear a mis animales, allá me lo lleve mis a mis ovejitas; por ese lado todavía no ha entrado la mina, recién esta por acá abajo, sería bueno que nunca llegue, para que tenga de nuevo hartas ovejas otra vez, ahí también tengo mis corrales para que duerman mis animales, todo hay en mi estancias por eso mejor vivo allá” (Comunero, 65 años).

En la Comunidad solo se observan unos dos rebaños de ovejas de entre 20 a 30 cabezas de oveja y algunos caballos que pastan libremente, la mayor parte del ganado está en el fundo de Yavi Yavi donde el ganado está siendo manejada por otras personas, por esta razón, las familias ahora dedican su tiempo a otras actividades ajenas al pastoreo, se han olvidado completamente de esta actividad, sobre todo los hijos.

“Yo tengo todos mis animales en Yavi Yavi, allá se lo han llevado los de la empresa, acá en la comunidad solo tengo tres caballos, pero ya no los cuido están así botados, solo mis hijos van aver que estén bien y no se vayan lejos. Acá ya nadie se dedica a estar pasteando el ganado” (Comunero, 50 años).

FOTO N° 141

Caballo pastando libremente por la comunidad.



Análisis:

a) Cambio

Ha cambiado la forma de manejo del ganado, las familias ya no tienen la facilidad de ver y cuidar su ganado, esto por la distancia que tienen que recorrer hasta el fundo para poder ver su ganado.

Ya no es la familia la encargada del cuidado del ganado, sino que es ahora en el fundo son otras personas contratadas por la Empresa Minera de cuidar y ver el ganado de los comuneros.

El tiempo que se dedicaba al cuidado y pastoreo del ganado es ahora ocupado en otras actividades, ya no tienen que preocuparse por pastear, juntar y cuidar el ganado, esa actividad lo hace la Empresa Minera.

Los pocos animales que quedan en la comunidad como caballos y llamas, están botados a su suerte, pastan día y noche por todo lado ya que nadie se ataja de los pocos pastizales que quedan en la Comunidad.

b) Continuidad

No se puede observar que exista alguna continuidad en cuanto al manejo del ganado por parte de las familias de la Comunidad.

5.2.4. INTERRELACIÓN

En el tema de la interrelación en la actividad ganadera, se dará a conocer, las creencias, pagos y rituales que se hace al ganado; así también la importancia que los animales tienen para los comuneros, esto expresado en muestras del gran valor que para ellos significan sus animales, el cariño y afecto hacia estos.

Antes

Los comuneros tenían la creencia que para que el ganado aumente en número, se tienen que hacer una serie de T'inkas y rituales que busquen el "Tiempo Del Ganado", estos rituales se hacían en ocasiones especiales, en estos rituales se pedía que tanto las ovejas, vacas, caballos y llamas se procreen en cantidad y no mueran por enfermedades o sean comidos por los zorros; también se pedía para que no sean víctimas de robos y asaltos.

(Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992: 231-232), nos amplían: 749. *El tiempo del ganado se busca así. La persona que ofrece la t'inka, el día que se inicia, envía coquita en mantitas a cada uno de los de su parentela a los que son parte de él. Recibiendo esto, exhalan con el aliento dirigido a la cría del ganado:*

-“¿De quién?, ¿fuerza de quién es?, ¿de dónde es?, ¿de qué suyu?, ¿de cuál Kabildu?, ¿Khuyaq de cual cerro es?. Asi reciben. Esa persona, después de anunciar que hará la t'inka, en su casa tendiendo un cuero, escógelas hojas de coca. Con harina blanca, remojada, hacen una llama, con hojas de coca le hace los pies, las manos. Hasta su lomo es igual. También es igual su cola. Es igual sus orejas. Hasta sus ojitos. Y cubriéndole con cuero con todo cuidado lo levantan para que lo leven cargando al cerro. Ahí también ofrendan a la Pacha-Mama con cuyes y carne de llama. Esto llevan en platos, después de hacer esto, ya para

partir al cerro, hacen la t'inka al camino con el ojo de la chicha. Al cerro llevan coca, sebo del pecho de la llama, concha marina, todo llevan.

750. Para ir al cerro se alistan, se llevan trago, chicha. Hacen la t'inka al Kabildu. Con sahumeros de incienso piden licencia. Para el rato de salir envían a una persona a fin de que vigile el camino, arriba y abajo, a fin de no toparse con ninguna mujer. Así parten. Si ese rato te encuentras con alguna mujer es de mal agüero. Es para que haya algún atraso. Es para que suceda algo. Hasta pueden equivocarse en algo lo que fueron al cerro. Hasta pueden robarte el ganado los días de la t'inka, así es.

754. El tiempo de las vacas y los caballos se busca con ofrenda de llama. Para la t'inka de los ovinos, hacemos elaborar chicha y en el cerro hacemos su ofrenda para alejarle de la desgracia y apegarle a la vida.

Por la tarde a un ovino lo mecemos en la harina de maíz podrido y esa harina la quemamos; al día siguiente entramos a la Mesa, si tiene la costumbre de hacer el alba, hacemos el alba. El alba es pasar toda la noche ofreciendo alcanzo y amanecemos ebrios cantando.

“Antes nosotros hacíamos t'inka a los ganados, cada animalito tiene su fiesta, así se festejaba el día de las ovejas, las vacas y los caballos y para cada uno hacíamos despachos con diferentes productos, esto se hacía para que los apus cuiden tu ganado y para que también los animales se reproduzcan más rápido. Lo malo de estos despachos era que duraban varios días y todos los días la gente se emborrachaba con trago y chicha” (Comunero, 65 años).

Los comuneros mostraban mucho afecto y cariño hacia sus animales, muestra de ello era que a sus animales les ponían diversos nombres y apelativos en relación a su color y a la docilidad de estos; por ejemplo a sus vacas les ponían nombres como Yawar Mayu, Moro, Saqsa, Misti Toro, C'humpi Sonqo y Qosñi,; expresaban mayor cariño hacia sus caballos, ya que este animal les acompañaba casi toda su vida, ya sea para cabalgar o como una bestia de carga, por ello les ponían nombres como, Tankay Machu, Albus, Jobiero, Yana Michi, Pichincha, Vayo, Lobonsito, entre otros.

Así, (Ricardo Valderrama y Carmen Escalante, 1992:11), nos amplían: 53. *Mis caballos han tenido distintos nombres: "Freno de plata, Pasacalle, Chumpis-Chalinayuq, Mi único hermano, Walaychu, P'asña suwana, Albus".*

"Antes le ponía sus nombres a mis caballos más que todo les decía Bayito, Castañito, Lobonsito, Ccollqe Perno, y a los ganados les decíamos: Qosñi, C'humpi, Socco, antes en carnaval lo marcábamos con su aretito de lana a las crías de las vacas, los caballos y las ovejas, eso lo hacíamos para distinguir, como todos tenían esos animales a veces se confundían" (Comunero, 58 años)

"Le ponía nombre a mi caballo de cariño, por ejemplo Yana Michi, Pinchicha Yegua, Maimi Tiendachay así siempre le pongo su nombre noma. Se pone su nombre cuando lo domas, el domador le pone nombre con t'inka. También los t'inkamos a los ganados en el patrón Santiago, el 8 de agosto. Otra fecha es el 25 de abril día del ganado con el patrón San Marcos. Ahí Q'osmimos a los ganados; a todos los ganados le ponemos en el centro del corral y ahí lo hacemos sahumar. Ahora ya no se practica mucho, solo el que quiere lo hace." (Comunero, 35 años).

“Claro siempre tenemos cariño a nuestros animales, sino se mueren o sino ya no es igual. En carnavales siempre le pintamos, les challamos y les ponemos su nombre a los caballos. Eso siempre se hacía desde mucho tiempo.” (Comunero, 34 años)

Ahora

En el trabajo de campo, no se pudo observar la existencia de interrelación de los comuneros con sus animales, esto debido a que la Empresa Minera traslado todo el ganado al fundo de Yavi Yavi. Por tal motivo los comuneros ya no pueden expresar ese cariño hacia sus animales como lo hacían antes. Por estas razones es que ya no se realizan T'inkas ni rituales hacia el ganado; solo se pueden observar algunos caballos en la comunidad, estos animales se quedaron para ser usados en días festivos como aniversario del Distrito y de la Comunidad, el resto del tiempo botados en la Comunidad.

“No estoy de acuerdo con la mina porque toditito nuestros animales se lo han llevado a Yavi Yavi. Yo camino llorando detrás mis pocas ovejitas, viendo lo que está haciendo esta mina. Nada es igual, ahora ya ni hacemos T'inkas como antes, todos se han olvidado de eso. Como estarán mis vacas y mis caballos, yo antes les cuidaba sobre todo a mis caballos de montar, ahora hasta ya ni se dejaran montar” (Comunera, 60 años)

“Si allá en Yavi Yavi no van a criar bien a nuestras ovejas los de la Empresa, nosotros no los vamos hacer regresar acá, aunque sea tendré que contratar un carro para traérmelo mis ganaditos. Lo que más extraño son mis caballos de montar, sobre todo el que yo tenía para transportarme a todo lado, ya ni me reconoce cuando voy allá” (Comunero. 65 años).

Análisis:

a) Cambio

Los comuneros ya no hacen las T'inkas y despachos buscando "el tiempo del ganado", estos rituales quedaron en el recuerdo de los comuneros; así mismo ya no pueden expresar el cariño, cuidado y afecto hacia sus animales, esto por la lejanía del fundo Yavi Yavi.

Po otro lado también cambio el afecto expresado en poner nombres a sus animales, sobre todo a sus caballos.

b) Continuidad:

Los comuneros que aun cuentan con algunos caballos, tratan de mantener estas costumbres pero no se da con la relevancia de antes. Se dan algunas manifestaciones de continuidad de esta costumbre en los carnavales y en las fiestas patronales de la Comunidad.

5.2.5. AUTOCONSUMO Y/O COMERCIALIZACIÓN

En este acápite se dará a conocer, cuál era el destino del ganado que se criaba; si era para la comercialización o para el autoconsumo familiar.

Antes

No había tabladas ganaderas cercanas a la Comunidad donde los comuneros pudieran llevar a vender y comprar animales como caballos, ovejas, vacas, etc. Manifiestan los comuneros que los comerciantes ganaderos iban a comprar y vender a la Comunidad, es decir los comerciantes se movilizaban por toda la comunidad para poder comprar o intercambiar sus animales.

Se vendía una que otra oveja para poder adquirir algunos productos como azúcar, arroz, sal y otros; esto se hacía en el distrito de Challhuahuacho o en las distintas ferias de Tambobamba o Haquira

“Los compradores venían acá nos decían véndeme ovejas así vienen solitos vienen. Cada vez que venían siempre les vendía, cada un mes cada dos meses así” (Comunero, 65 años)

“Antes pocos vendían acá sus animalitos, debes en cuando venían ganaderos a comprar ovejas, vacas o caballos, así también traían ganaditos pequeños para vender o canjear con ovejas, ahora también siguen viniendo pero ya muy poco. A que ya van a venir si ya no tenemos nada de animales en la comunidad” (Comunera, 29 años).

Esta forma de comercialización dentro de la comunidad tenía sus desventajas, puesto que los compradores ponían el precio que querían y los comuneros no conocían el valor real de sus vacas u ovejas, por tanto eran sujetos a constante engaños.

“Antes solo podíamos tener dinero de la venta de nuestros animalitos, venían ganaderos de Veraco, y nos compraban aquí. Ellos si compraban en cantidad porque nosotros vendíamos barato. Como no conocíamos mucho la plata hasta a veces nos engañaban.”
(Comunero, 38 años)

“En esos tiempo venían de todo lugar a comprarnos. Todo ellos lo llevaban barato y allá los vendía a su precio. El ganado costaba según a su peso noma. Por ejemplo para poder vender un torito. Tenemos que criarlo de 4 a 5 para que nos paguen 500 a 700 soles. No nos convenía.” (Comunero, 50 años)

Por otro lado, las ovejas, llamas y las vacas también eran destinadas al autoconsumo familiar, y de acuerdo al número de cabezas de ovejas se degollaban quincenal o mensualmente una oveja para el consumo, y si eran fechas festivas se tenían que sacrificar una vaca o toro; para pasar los cargos se consumía muchas cabezas de ovejas y vacas, el dueño del cargo tenía que abastecer de su rebaño y si le faltaba pedía prestado de sus familiares.

Ahora

Los comuneros desde que entro la mina no se preocupan por la crianza de sus animales porque la empresa se encarga de criarlos en el fundo de Yavi Yavi, es en este lugar donde ahora se realiza la compra y venta de los animales. En tal sentido los pocos animales que crían es para la venta y también para el autoconsumo, en este caso son las ovejas las que más se venden y consumen porque la vacas son usadas para la producción de leche.

La empresa minera les compra las ovejas que están criando en Yavi Yavi, esto para alimentar a los trabajadores de la empresa, pero esta venta se da de manera esporádica.

Ahora los comuneros saben de la existencia de tabladas como la del distrito de Haquira, pero solo acuden ahí para comprar caballos de carrera para ser partícipes de las fiestas de la comunidad.

“Aquí no había feria ni tabladas ganaderas, ahora si hay algunas veces, ahí la gente va a comprarse caballos para carreras que hacen, los caballos que venden son caros están entre 5 mil y 6 mil soles cada uno, acá los pobladores compran no más como tienen plata, siempre quieren tener las mejores cosas, con un buen caballo se sientes creídos” (Comunera, 29 años)

Análisis

a) Cambio

Por la información obtenida de los comuneros, se puede observar que antes no existían lugares para poder vender y comprar animales (tabladas). Ahora si existen tabladas pero los comuneros solo van a comprar caballos mejorados.

El precio al que venden las ovejas y las vacas es muy razonable para el mercado, ya no son engañados por los comerciantes.

b) Continuidad

El ganado que poseen los comuneros aun lo destinan al autoconsumo familiar, ya sea como carne fresca o deshidratada.

CONCLUSIONES

1. Las familias de la Comunidad Campesina de Fuerabamba están viviendo un éxtasis de carácter cultural, fomentado por el choque de dos culturas distintas, la cultura occidental representada por el capital minero, y la cultura andina representada por la Comunidad Campesina de Fuerabamba. Clara muestra de estos hechos son los cambios culturales que se están generando: en el modo de vida del poblador de la Comunidad Campesina de Fuerabamba y la percepción de su entorno social.

2. La actitud de las familias en relación a su entorno social está sufriendo cambios y a la vez presenta continuidades, lo cual se reflejan en la interrelación de las familias expresadas en la falta de respeto, la envidia, peleas, falta de humildad, desconfianza y negación a la hospitalidad; perdida de interrelación con vecinos de comunidades aledañas; cambió el trato cordial entre trabajadores de la Empresa Minera y comuneros a partir de la venta de los terrenos de la comunidad; por otro lado la junta directiva comunal ya no goza del prestigio y aceptación de antes debido a los sueldos que perciben sus miembros y las decisiones cuestionables que se toman en reuniones privadas con la Empresa Minera, finalmente el trato con funcionarios de la municipalidad distrital de Challhuahuacho y miembros de la Policía Nacional se dan de manera cordial y eficiente.

3. Los cambios de los roles de los miembros de la familia (padre, madre e hijos) se demuestra en acceso a puestos laborales en la Empresa Minera con el posterior incremento la carga laboral de la mujer; los padres de familia ahora administran negocios en el distrito de Challhuahuacho, los hijos se dedican con mayor tiempo a sus educación escolar y no cuentan con tiempo para ayudar en sus hogares. Entre las continuidades de los roles de la familia (padre, madre e hijos) se afirma que la práctica de la agricultura se da con la participación de todos los integrantes

de la familia; también continúan el tejido e hilado por parte de las madres en sus horas libres pero con un fin comercial y artesanal.

Los hábitos de la familia en la vida diaria, están sufriendo cambios en la dieta alimenticia; el acceso a productos de primera necesidad y la elaboración de los alimentos; cambios en la vestimenta que usan los comuneros; cambios en las fiestas costumbristas; existe mayor acceso a tecnología como tv satelital, internet; se implementó lugares de esparcimiento como la cancha de gras sintético; disminución de muertes por la violencia familiar; pérdida de la práctica del abigeato por las políticas de la empresa minera y la implementación de rondas campesinas, entre otros.

4: La actividad agrícola paso de ser una actividad principal hacer una actividad complementaria, esto por la reducción de terrenos agrícolas, pérdida del dominio de laymis, disminución en la cantidad de la producción así como la pérdida de algunas variedades de papa; por otro lado se está perdiendo los rituales de pago a la tierra en la producción. Las continuidades se presentan con la persistencia del ayni a nivel familiar, la producción en secano; la continuación del uso de la chaquitaqlla en la actividad agrícola, la elaboración de chuño en menor cantidad y la producción para el autoconsumo familiar.

La actividad ganadera también paso a un segundo plano entre las actividades de las familias de Fuerabamba, esto en un primer momento por la pérdida de zonas de pastoreo y luego con el traslado de los animales al fundo Yavi Yavi; este último hecho genero que la familia perdiera el manejo e interrelación directo de su ganado, puesto que en dicho fundo son personas ajenas quienes se encargan del cuidado del ganado. Las continuidades se pueden evidenciar en la existencia de pequeños rebaños de ovejas y algunos equinos que pastan por la comunidad.

RECOMENDACIONES

1. Todo ingreso de cualquier capital de industria extractivas que se acentúa en una Comunidad Campesina deberá tomar en cuenta la cultura de los pobladores para evitar cambios abruptos en su modo de vida.

2. Esta investigación se hizo en un tiempo y espacio determinado, por lo cual puede tomarse como referencia para posteriores investigaciones realizadas desde la antropología u otras disciplinas.

3. Existen en la Comunidad Campesina de Fuerabamba otros temas para investigar, por ejemplo las costumbres de la Comunidad, el cambio de su sistema político, el tema de migración de retorno y el tema de reasentamiento del que serán participes, el tema de pérdida y dominio de su actividad agropecuaria.

BIBLIOGRAFÍA

AGENCIA DE PROMOCIÓN DE LA INVERSIÓN PRIVADA (PROINVERCION)

2005. *"Las Bambas: un modelo de desarrollo sostenible"*. EN:
www.proinversion.gob.pe / contact@proinversion.gob.pe

ANSION, Juan.

1997. *"desde el rincón de los muertos. El pensamiento mítico en Ayacucho"*. Ed: GREDES. Lima.

ALERE, Manuel.

"pucara un estudio de cambio" ed. IICA. Lima

BASTIDE, Roger.

1971. *"antropología aplicada"*. Edit.: AMORRORT, Buenos Aires.

BUNGE, Mario.

1999. *"vigencia de la filosofía."* UIGV, LIMA

CARDENAS ZUÑIGA, Bertha.

1975. *"Bases fundamentales del desarrollo de la educación inicial en la Comunidad de Fuerabamba"*. Tesis para optar el título en educación primaria, programa académico de educación- UNSAAC (cendocap).

CONAM.

2004. *"Informe nacional sobre el estado del medio ambiente"*.
<http://www.portalam biental.org.pe/enlaces.intro.shtml/?x=3317>.

Comisión de la Verdad y Reconciliación (CVR).

2003. *"informe final"*.

CUADROS FALLA, Julia

2010. *“Impactos de la minería en la vida de hombres y mujeres en el sur andino, una mirada desde el género y la interculturalidad, los casos las Bambas y Tintaya”*, primera edición. Mayo del 2010, lima Perú.

CHAYANOV, Alexander

2008. *“la naturaleza socioeconómica de la economía agrícola campesina”*
En revista Tinkuy.- campesinos grupo qollana, carrera profesional de antropología – UNSAAC, Cusco.

DAMONTE, Gerardo y otros

2009. *“Minería, Turismo y Agroindustria. Nuevos ejes económicos”*. Fondo editorial de la PUCP, Lima - 2009.

DICCIONARIO DE LA LENGUA ESPAÑOLA

2005. *“vigésima segunda edición”*.

DE ECHAVE, José; DIEZ, Alejandro; LUDWIN, Bruno; TANAKA, Martin

2009. *“Minería y Conflicto Social”* _CBC, CIPCA, CIES, IEP (minería y sociedad, 5) lima.

DE LA PUENTE BRUNKE, Lorenzo

2005. *“Legislación Ambiental en la Minería Peruana”* IDEM, LIMA PERU

ESTATUTO Y REGLAMENTO DE LA COMUNIDAD CAMPESINA DE FUERABAMBA.

2012. *“Directiva comunal”*, gestión 2012-1013.

FAIRCHILD PRATT, Henry

2010. *“Diccionario de Sociología”*. FCE. México.

GOULEY, Clotilde

2005. *"Conflictos mineros, interculturalidad y políticas públicas: el caso de las Bambas, provincias de Cotabambas y Grau, departamento de Apurímac."* CBC-CUSCO

GEERTZ, Clifford

1973. *"La descripción densa", "La interpretación de las culturas"*. Gedisa, Barcelona.

HOSTING, Reiner y HOSTING, Rosanna,

2003. *"Bibliografía del departamento de Apurímac"*. Concytec, Lima-Perú.

MAX NEEF, Manfred

1986. *"desarrollo a escala humana: una opción para el futuro"*. CEPAAUR_Chile.

MALINOWSKI, Bronislaw

1978. *"una teoría científica de la cultura y otros ensayos"*. Edit. Sudamericana, Buenos Aires_ Argentina

MAPAS DE CONCESIONES MINERAS EN LA REGION APURIMAC.

2013. En: <http://www.cooperacion.org.pe/Apurimac.html>

MELVILLE J. Herskovits.

1952. *"el hombre y sus obras"*. FCE, México.

MINISTERIO DE ENERGÍA Y MINAS (MEM)

1993. *"Minería y Medio Ambiente"*. Lima: IDEM.

MONTE ATAUCURI, Edmundo

2008. *"Historia de Cotabambas"*. Ed. MACAL, Servicios Gráficos Lima Perú.

MORVELI SALAS, Mario

2009. *"METODOLOGIA DE LA INVESTIGACION: materiales de enseñanza"*, UNSAAC_ CUSCO.

2009. *"ANTROPOLOGIA Y SISTEMAS ECONOMICOS: Materiales de enseñanza"*, UNSAAC _ CUSCO

MONCLOA ALAYZA, Alejandra

2007. "NO PERO SI: Comunidades y Minería consulta y consentimiento previo, libre e informado en el Perú". Cooper Acción. Miraflores Lima.

KURAMOTO, Juana

2004. *"Perú Económico"* http://www.garde.org.pe/asp/brw_med1

LINTON, Ralph

1970. *"estudio del hombre"* fondo de cultura económica, séptima reimpresión.

ORTIZ, Fernando.

1987. *"Contrapunteo cubano del tabaco y el azúcar"*, Caracas: Biblioteca Ayacucho.

PALACIN QUISPE, miguel

"riqueza de conflictos y pasivos"

PRATT, Henry.

1986. *"Diccionario sociológico"*

PLAZA, Orlando y MARFIL, Francke

1985. *"Formas de Dominio Economía y Comunidades Campesinas"* centro de estudios y promoción del desarrollo.

PINILLA PINEDA, Mónica. "El cuidado del humano en el contexto universitario".

2008. Ed. Pontificia universidad Javeriana. Bogotá-Colombia.

QUINTANILLA ZAPATA, Tammy

2004. *"Impacto De Genero De la gran minería En el Perú"*. PLADES (Lima, diciembre)

RAPPAPORT, Roy

1975. *"Hombre, cultura y sociedad"*. FCE. México.

ROBERT V. H. Dover, Marta Rincón Y Marla Zapach

1997. *"Estudio: impacto socio cultural en los indígenas del sur de la guajira, generado por la explotación minera del carbón"*. Colombia.

REEDICIÓN DE LA REVISTA TINKUY

2008. Campesinos "Grupo Qollana" carrera profesional de antropología – UNSAAC, Cusco.

RODRÍGUEZ CASTILLÓN, Juan

2011. *"Inmigración, minería y cambio en la identidad cultural en la comunidad nativa de San José de Kerené"*. En, SEPIA XIV, Piura.

ROMERO CEVALLOS, Raúl

2005. *"¿Cultura Y Desarrollo? ¿Desarrollo Y Cultura? Propuestas para un debate abierto."* (PNUD), Lima_Peru.

SALAS CARREÑO, Guillermo

2008. "Dinámica social y minería: familias pastoras de puna y la presencia del proyecto Antamina (1997-2002)". Ed. IEP, Lima- Perú.

TORRES, Fidel

2003. "*Minería metálica bajo el NIÑO en Piura: injustificado riesgo para su vida y desarrollo.*" Piura: Oxibem, 172

UGARTE Ochoa, Marco.

"conceptos socio económicos para el análisis de la sociedad".

VALDERRAMA, Ricardo y ESCALANTE, Carmen.

1992. "Testimonios de los Quechuas del siglo XX. Ñuqanchik Runakuna", (Nosotros los Numanos). CBC- Cusco.

VILLASANTE LLERENA, Marco

2001. "*Metodología para el análisis de la información empírica*". Editorial Universitaria, UNSAAC_CUSCO.

ANEXOS:

Anexo 1: GUÍA DE ENTREVISTA

UNIVERSIDAD NACIONAL DE SAN ANTONIO ABAD DEL CUSCO

FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES

CARRERA PROFESIONAL DE ANTROPOLOGÍA

Guía De Entrevista

Título: "COMUNIDAD CAMPESINA Y MINERÍA: UNA APROXIMACIÓN A LA DINÁMICA CULTURAL EN LA COMUNIDAD CAMPESINA DE FUERABAMBA, COTABAMBAS - APURIMAC."

IMPORTANTE: *debido a que en el presente trabajo se busca identificar el cambio que se está presentando en la comunidad de Fuerabamba tras el ingreso de la mina, las preguntas que a continuación presentamos tendrán que ser planteadas desde una perspectiva de cómo fue antes del ingreso de la minera Xstrata, para luego hacer la repregunta de como es el ahora, con esta aclaración presentamos la guía de entrevista que esta sub dividida en ítems para un mejor control de la entrevista y un mejor análisis del trabajo final.*

I. DATOS GENERALES:

Distrito:

Comunidad:

Informante:

Edad:

N° de celular:

II. CAMBIO DE ACTITUD DE LAS FAMILIAS EN RELACIÓN A SU ENTORNO SOCIAL

2.1. Actitud frente a los vecinos de su comunidad:

- ¿Cuéntame cómo se ayudaban antes entre vecinos en: la chacra, en la construcción de casas, en los cumpleaños, en los bautizo, en los entierros? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cómo era antes el respeto entre vecinos? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes los jóvenes y tus hijos saludaban: a ti, a tus vecinos, a los ancianos, a las autoridades? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cuénteme cómo era antes el respeto hacia las personas que estaban en la junta directiva y las personas que ya pasaron cargos? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes en las asambleas comunales asistían todos? ¿Porque? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cuénteme cómo era antes la responsabilidad de los padres sobre los hijos? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cuáles eran las responsabilidades de los hijos en la casa? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes eran responsables en las faenas que se acordaba en asamblea? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes eran responsables en los cargos de la junta directiva? ¿Y cómo es ahora?

2.2. Actitud frente a otros comuneros:

- ¿Cuénteme cómo era antes la relación con comuneros de otras comunidades? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cómo compartían antes el trabajo con otros comuneros? ¿Y cómo es ahora?

- ¿Cómo se ayudaban antes entre comuneros de distintas comunidades en: faenas, linderaje, compadrazgo? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cómo era el respeto antes entre los comuneros? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cómo te llevabas antes con ellos? ¿Y ahora cómo te llevas con ellos?
- ¿Antes había envidia entre comunidades? ¿Cómo era? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes qué opinión tenían otros comuneros de ustedes? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes en qué lugares y en que fechas se juntaban las comunidades? ¿Y cómo es ahora? ¿Siguen juntándose?
- ¿Cómo les decían a la gente de otras comunidades, tenían algún sobre nombre o apodo? ¿Porque? ¿Y cómo los llaman ahora?

2.3. Actitud frente a comerciantes:

- ¿Antes habían ferias en la comunidad? ¿Y ahora que ferias hay?
- ¿Antes de dónde venían los comerciantes a las ferias? ¿Los conocías? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Cuénteme cómo era el trato entre los comerciantes y ustedes? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes que cosas traían esos comerciantes o solo venían a comprar? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Y cuénteme la gente de acá del pueblo hacia bautizar a sus hijos con estos comerciantes? ¿Porque? ¿Y cómo es ahora?

2.4. Actitud frente a trabajadores de Xstrata:

- ¿Cuéntame cuando llego la mina como era el trato entre ustedes y los trabajadores de la mina? ¿Y ahora como es el trato?
- ¿Y ustedes que pensaban de ellos cuando llegaron? ¿Y ahora qué piensan de ellos?
- ¿Y ellos que pensaban de ustedes que les decían? ¿Y ahora sigue igual?
- ¿Y antes cómo te llevabas con ellos? ¿Y ahora como te llevas con ellos?

- ¿Cuándo llegaron a la comunidad de qué manera ustedes apoyaron a estos trabajadores? ¿Y ahora ustedes siguen apoyando? ¿Porque?
- ¿Y usted alguna vez vio que se pelearon algunos comuneros con los trabajadores de la mina?
- ¿Y cuándo estabas trabajando dentro de la empresa minera como te trataban? ¿Y ahora que ya no trabajas como te tratan? ¿Te reconocen tus compañeros?

2.5. Actitud frente a: autoridades comunales/gobierno local/entidades estatales.

- ¿Cuéntame antes cómo se elegía a los miembros de la junta directiva de la comunidad y cuáles eran sus requisitos? ¿Y ahora como se eligen?
- ¿Habían hartas personas que querían ser presidente de la comunidad? ¿Y ahora cómo es?
- ¿Cómo era el trato entre los miembros de la junta directiva y los comuneros? ¿Y ahora cómo es?
- ¿Cuándo convocan a las asambleas, tu asistías? ¿Y ahora asistes?
- ¿Y quiénes más participaban en la toma de decisiones (varones o mujeres)? ¿Y ahora cómo es?
- ¿Participabas en las faenas acordadas por la asamblea? ¿Qué clase de faenas eran? ¿Y ahora participas?
- ¿Antes conocías al alcalde distrital de Mara, Haquira y otros o a sus regidores? ¿Y ahora conoces a las autoridades Challhuahuacho?
- ¿Qué pensabas de las autoridades antes? ¿Y ahora qué piensas de ellos?
- ¿Estas autoridades antes apoyaban a la comunidad? ¿Hacían obras? ¿Y ahora como apoyan?
- ¿Antes había jardín, escuela, colegio, posta médica y comedor en la comunidad? ¿Y ahora que instituciones hay dentro de la comunidad?
- ¿Cómo era tu relación con las personas que trabajaban en estas instituciones? ¿Y ahora como te llevas con ellos.

III. CAMBIO EN EL MODO DE VIDA INTRAFAMILIAR.

3.1. ROL DE LA FAMILIA EN LA ACTIVIDAD DOMÉSTICA:

- ¿Qué cambios se han producido en los roles del papa, mama e hijos en el ámbito doméstico con motivo del ingreso de la minería (que hacían antes, que cosas diferentes hacen ahora)?

3.1.1. Roles del padre en el hogar:

- ¿Cuénteme, antes que entre la mina que cosas hacia usted desde que se despertaba hasta que se acueste? ¿Cuáles eran sus funciones? ¿Y ahora qué cosas hace desde que se levanta hasta que se acuesta?
- ¿Cuáles eran sus funciones durante las distintas etapas del año por ejemplo (en cosecha, barbecho y siembra)? ¿Y ahora cuáles son sus funciones?

3.1.2. Roles de la madre en el hogar:

- ¿Cuénteme, antes que entre la mina que cosas hacia usted desde que se despertaba hasta que se acueste? ¿Y ahora qué cosas hace desde que se levanta hasta que se acuesta?
- ¿Cuáles eran sus funciones durante las distintas etapas del año por ejemplo (en cosecha, barbecho y siembra)? ¿Y ahora cuáles son sus funciones?

3.1.3. Roles de los hijos en el hogar:

- ¿Cuénteme, antes que entre la mina que cosas hacia los niños desde que se despertaban hasta que se acuesten? ¿Cuáles eran sus funciones? ¿Y ahora qué cosas hacen desde que se levanta hasta que se acuestan?
- ¿Cuénteme, era igual el trabajo o las tareas para las mujercitas y los varones? ¿Y cómo es ahora?

3.2. LA FAMILIA EN LOS HÁBITOS DE VIDA DIARIA:

3.2.1. Alimentación:

- ¿Cuénteme, antes en la comunidad solo comían lo que producían? ¿Y qué cosas eran lo que producían? ¿Y ahora ha cambiado eso? ¿Cómo es ahora?
- ¿Antes cómo preparabas tus alimentos en el (desayuno, almuerzo y la cena)? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Antes que comidas solían comer todos los días (sopas, segundos, uchus, mates, ensaladas, tostado, otros)? ¿Y ahora qué es lo más comen?
- ¿antes que platos o comidas preparaban en los cumpleaños, bautizos, cargos y fiestas de la comunidad? ¿y ahora que preparan?
- ¿y quiénes preparaban esos alimentos? ¿y ahora quien prepara?
- ¿cómo preparaban esos alimentos? ¿y ahora cómo es?
- ¿antes dónde comprabas los productos para preparar tus alimentos? ¿Qué tipo de productos? ¿y ahora donde los compras?
- ¿antes cada cuánto tiempo comprabas productos para preparar tus alimentos? ¿y ahora cada cuanto tiempo compras?

3.2.2. Vestido:

- ¿Puedes contarme como es la vestimenta tradicional de la comunidad tanto del varón, mujer y los niños?
- ¿Cuéntame cómo te vestías antes? ¿Y cómo te vistes ahora? ¿Porque?
- ¿Antes era obligatorio el uso de la vestimenta típica en asambleas y reuniones? ¿Y cómo es ahora? ¿Porque?
- ¿Antes los jóvenes y los niños se vestían con el traje típico? ¿Y ahora cómo es? ¿Porque?
- ¿Antes quien hacia las ropas para que se vistan? ¿Y ahora quien hace?
- ¿Dónde compraban antes sus ropas o las telas para hacer prendas? ¿Y dónde las compran ahora? ¿porque?

3.2.3. Organización Económica:

- ¿Antes a qué actividad principalmente te dedicabas? ¿Y ahora a que actividad te dedicas? ¿Porque?
- ¿Cuánto tiempo dedicabas a esta actividades (horas/días/semanas/meses)? ¿Y ahora conto tiempo dedicas a tu nueva actividad? ¿Porque?
- ¿Y cuéntame que otras actividades que no eran principales realizabas? ¿Ahora a que otras actividades te dedicas?
- ¿Antes quiénes trabajaban en tu familia? ¿Y ahora quienes trabajan? ¿Porque?
- ¿Antes cuánto era ingreso mensual dentro de familia? ¿Y cuánto es ahora? ¿Porque?
- ¿Y antes en que gastabas tus ingresos económicos? ¿Y ahora en que los gastas? ¿Porque?
- ¿Y dime de que manera te apoya la mina en tu comunidad? ¿Porque?

3.2.4. Medicina Tradicional y Folklore:

- ¿Cuéntame cuáles eran son los males y enfermedades más comunes que conocías dentro de la comunidad? ¿Y siguen habiendo esas enfermedades o ya no crees?
- ¿Antes cómo era cuando te enfermabas? ¿Y cómo es ahora?
- ¿Y antes que remedios utilizaban para curar esos males? ¿Y ahora como los curan?
- ¿Y antes dónde acudías para curar estos males? ¿Ahora dónde vas? ¿Porque?
- ¿Y cuéntame dentro de tu familia hay alguien que sepa curar estos males? ¿Y cómo lo hace?
- ¿Antes en la comunidad había curanderos (altomisayoq, pampamisayoq, paqos)? ¿Y ahora aún existen?
- ¿Antes usted creía en la brujería? ¿Y ahora?

- ¿Has escuchado o sabes de algún mito o cuento que esté relacionado a tu comunidad y a la mina (ejemplo el mito del ñaq`ac o los pagos que hizo la mina antes que inicie la explotación en la comunidad.)?
- ¿Sabes cuentitos de acá de la comunidad? ¿Me puedes contar?

3.2.5. Actividades de Ocio:

- ¿Antes que hacías en tus tiempos libres o cuando no tenías que hacer nada? ¿Y ahora qué haces?
- ¿Sientes que antes tenías más tiempo y ahora el tiempo casi no te alcanza para nada? ¿Por qué crees que pasa eso?
- ¿Y tú que juegos practicabas antes dentro de la comunidad (fútbol, vóley, trompos, tiros mata cholos, aros, chuchos, llajes, ampay u otros)? ¿Y ahora qué practicas?
- ¿Y ahora estos juegos aún son practicados por los jóvenes y niños de la comunidad? ¿Por qué crees eso?
- ¿Antes cómo se divertían los jóvenes? ¿Y ahora como se divierten?
- ¿Antes que música te gustaba escuchar? ¿Y ahora qué música más te gusta? ¿Porque?
- ¿Y cuéntame antes en que escuchabas tu música (en la radio, toca disco)? ¿Y ahora en que escuchas música (celular, mp3, boofer, equipo de sonido, cd, caset o USB)?
- ¿Cuéntame, que fiestas tradicionales existen en la comunidad (en el mes de Enero, Febrero, Marzo, etc.)? ¿Ahora siguen festejando esas fiestas? ¿Cómo se festejan?
- ¿Y qué actividades hacían en estas fiestas? ¿Y ahora aún se celebra de la misma manera?
- ¿Y qué clase de música se escucha en estas fiestas? ¿Quiénes tocaban? ¿Y ahora sigue siendo igual?
- ¿Cuál es la danza tradicional de la comunidad? ¿Cundo y quienes lo bailan?

3.2.6. Transporte:

- ¿Antes en que te trasladabas a los distintos lugares (ferias, estancias, mercados)? ¿Y ahora en que vas a esos lugares? ¿Porque?
- ¿Antes contabas con medios de transporte propio (motos, autos, camionetas, camiones)? ¿Y ahora con qué medios de transporte cuentas?
- ¿Y habían siempre carreteras en la comunidad o solo camino de herradura?
- ¿Y maso menos cuánto gastas en el mantenimiento y cuidado de estos medios de transporte ahora?

3.2.7. Consumo de Alcohol y Violencia Familiar:

- Antes en una fiesta y compromisos que bebidas se tomaba (alcohol, chicha, cañazo, cerveza, pisco)? ¿Y ahora qué es lo que se consume?
- ¿Y esas bebidas se consumía solo en fiestas o también a diario? ¿Ahora como es el consumo?
- ¿Cuéntame cómo era el consumo de alcohol la comunidad? ¿Y ahora cómo es?
- ¿Tienes conocimiento de personas que hayan muerto por tomar mucho trago? ¿Y nadie les ayudaba o les decía que ya no tomen?
- ¿Y antes que consecuencias traía el hecho de tomar demasiado alcohol? ¿Y ahora?
- ¿Y antes el consumo era solo de los mayores o también de jovencitos, mujeres y personas de toda edad? ¿Y ahora desde los cuantos años ya empiezan a tomar? ¿Por qué crees que pasa eso?
- ¿Antes existía violencia familiar en la comunidad? ¿Cuál era el motivo de las peleas? ¿y ahora cuales son los motivos de las peleas?
- ¿Alguna vez se mataron parejas peleándose en la comunidad? ¿Tú has visto o te contaron tal vez?

- ¿La violencia solo se daba cuando estaban borrachos o también de sanos? ¿Y ahora como se da? ¿Qué más me puedes contar de la violencia que existía antes en la comunidad?
- ¿Puedes contarme si antes existía casos de violaciones dentro la comunidad? ¿Y porque se daba estos casos?
- ¿Cómo se sancionaba? ¿y ahora cómo es?
- ¿y comparando antes o ahora había más violaciones dentro de la comunidad?

3.2.8. Práctica del Abigeato:

- ¿Puedes contarme si antes había dentro de la comunidad robos de ganado, caballos y ovejas? ¿Cuéntame cómo era eso? ¿Y ahora aún hay esos casos?
- ¿Y a usted alguna vez le robaron sus ganados? ¿Cómo fue cuénteme?
- ¿Y ahora ya nadie de la comunidad practica esa actividad?
- ¿Y sabes si esos robos lo hacían por que necesitaban ganados o solo era como venganza o como una manera de préstamo?
- ¿Y qué cosas me puedes hablar al respecto?

IV. CAMBIOS DE LA FAMILIA EN LA ACTIVIDAD AGROPECUARIA.

4.1. AGRICULTURA:

4.1.1. Trabajo:

- ¿Antes en el trabajo de la chacra se practicaba el ayni, minka? ¿De qué manera? ¿Y ahora se sigue practicando?
- ¿Y cuéntame cual era la función de cada miembro de la familia (papa, mama, hijos, familiares) en el trabajo agrícola? ¿Y ahora cómo es?
- ¿Y dime qué rituales practicabas antes en el barbecho, siembra, cosecha? ¿Y ahora aun los realizas?

- ¿Y cuéntame quiénes realizaban estos rituales y en qué meses? ¿Y ahora sigue siendo igual?

4.1.2. Recursos:

- ¿Cuéntame, antes cuanto extensión de terreno tenías destinado a la siembra de tus productos (topos, masas, metros cuadrados, parcelas)? ¿Y ahora que extensión posees?
- ¿Y dime dónde están ubicados esos terrenos (ladera, pampa)?
- ¿Y qué tipo de tierra eran tus terrenos (fértil o infértil, buena o mala)? ¿Ahora sigue igual?
- ¿Cuéntame, antes existía reservorios de agua para la agricultura? ¿Ahora cómo es?

4.1.3. Tecnología:

- ¿Antes qué tipo de herramientas usabas en la producción agrícola (yuntas, tractor, pico, lampa, arado, chaquitaqlla, llapuna, gorana, raukana)? ¿Y ahora que usas?
- ¿Y esas herramientas que usabas eran cómodas y útiles para trabajar?
- ¿Dime de donde traías tus herramientas (comprabas o tú los hacías)? ¿Y ahora donde los consigues?
- ¿Sabes si las herramientas para el trabajo en la chacra cambiaron?
- ¿Antes como regabas tus chacras (aspersión, gravedad)? ¿Y ahora como lo haces?
- ¿Antes donde guardabas tus productos de cosecha (despensa, troje, taqe, otro lugar)? ¿Porque? ¿Y ahora donde lo guardas?
- ¿Antes con que cosas fumigabas tus chacras (abonos, pesticidas, fungicidas)? ¿Porque? ¿Ahora fumigas?
- ¿Cuénteme, tú antes elaborabas chuño? ¿Y ahora sigues elaborando?
- ¿Antes cuánto de la producción de papa destina a elaborar chuño? ¿Porque? ¿Cuánto destinabas ahora?

4.1.4. Producción:

- ¿Dime qué productos cultivabas antes en tus terrenos (papa, habas, oca, ño, tarwi, quinua, pastos)? ¿Ahora qué productos cultivas? ¿Porque?
- ¿Y qué productos cultivaba en mayor y menor cantidad? ¿Y ahora? ¿Porque?
- ¿Dígame cual era el cultivo principal que producían antes? ¿Y ahora? ¿Porque?
- ¿Y antes qué instituciones le apoyaban en la actividad agrícola? ¿Y ahora le quienes le apoyan? ¿Porque?
- ¿Y de qué manera le apoyaban antes? ¿Ahora cómo les apoyan?

4.1.5. Destino de la Producción:

- ¿Antes tu cosecha era solo para el: autoconsumo o también para la venta y trueque)? ¿Y cómo es ahora? ¿Porque?
- ¿Y maso menos qué cantidad destinabas antes para la venta, el consumo, y para el trueque? ¿Y ahora qué cantidad destinas? ¿Porque?
- ¿Cuénteme, antes dónde vendías tus productos agrícolas? ¿Y ahora donde los vendes?
- ¿Antes practicaban el trueque (de que productos) y dónde? ¿Y ahora siguen practicando? ¿porque?
- ¿Y qué productos llevabas y que productos adquirías en el trueque? ¿Y ahora? ¿Porque?

4.2. GANADERÍA:

4.2.1. Tenencia:

- ¿Cuénteme, antes que tipo de ganado tenías (Vacas / llamas/alpacas/ovejas/ otros)? ¿Y ahora que tienes?
- ¿Cuénteme que cantidad de ganado tenías antes? ¿Y ahora qué cantidad tienes? ¿Porque?

- ¿Qué raza de ganado tenías antes? ¿Y qué raza tienes ahora? ¿Porque?

4.2.2. Recursos:

- ¿cuénteme, antes donde pasteabas tus ganados)? ¿Y ahora donde lo haces?
- ¿Cuénteme que cantidad de corrales tenias? ¿Y ahora qué cantidad tienes? ¿Porque?

4.2.3. Manejo:

- ¿Antes dónde guardabas tus ganados (establo, canchón, aire libre)? ¿Y ahora? ¿Por qué?
- ¿Antes dónde pasteabas tus ganados en tiempo de lluvia y tiempo de sequía? ¿Y ahora? ¿Porque?
- ¿Antes qué extensión de pastos tenías para tus ganados? ¿Y ahora cuento tienes? ¿Porque?
- ¿Antes tenías estancias en estos lugares de pastoreo? ¿Y ahora?
- ¿Antes cuánto tiempo te quedabas en tus estancias? ¿Ahora sigues yendo?
- ¿Antes quién quien se encargaba de cuidar las estancias? ¿Y ahora?
- ¿Cuéntame, antes qué instituciones apoyan para la crianza de ganado (vacas/alpacas/llamas/ovejas)? ¿Y ahora?
- ¿Y de qué manera te apoyaban estas instituciones? ¿Y ahora como te apoyan?
- ¿Cada cuánto tiempo te apoyaban estas instituciones? ¿Y ahora cada que tiempo te apoyan?

4.2.4. Interrelación:

- ¿Cuéntame, como los pasteabas antes a tus ganados? ¿Y ahora?
- ¿Antes les ponías nombres de cariño a tus animales? ¿Sigues haciendo eso ahora?

- ¿Antes qué tiempo dedicabas para cuidar tus animales? ¿Y ahora?
- ¿Antes quiénes estaban encargados del pastoreo? ¿Por qué? ¿Y ahora quienes se encargan?
- ¿Antes cuidabas los animales de tus familiares? ¿Y ahora? ¿Porque lo haces?

4.2.5. Comercialización:

- ¿Y antes dónde comprabas tus animales? ¿Y ahora donde los compras?
- ¿Y dónde los vendías? ¿Porque?
- ¿Antes a quienes vendías tus animales? ¿Ahora a quien lo vendes?
- ¿Antes habían tabladas ganaderas? ¿Y ahora?
- ¿Y tú asistías a esas tabladas? ¿Ahora asistes?
- ¿Qué animales solías compraren esas tabladas? ¿Y ahora que animales compras?

Anexo 2: Denuncia por presunto caso de violación en la comisaria PNP de Challhuahuacho

PARTE Nro. 04-2009 – RPA-COMIS-SECT-TAMBO/ PAR-CH.

ASUNTO : Resultado de Investigaciones Policiales realizadas en torno a la denuncia interpuesta por Magdalena HUACHACA VARGAS (33), por la presunta comisión del Delito contra la Libertad, en su modalidad de Violación de la Libertad Personal sub tipo Secuestro, Violación de la Libertad Sexual de menor de edad y Violación de la Libertad Personal sub tipo Coacción; en agravio de su menor hija de iniciales C. A. H (17) y en contra de Javier HUAMANI VARGAS, Dominga VARGAS HUAMANI, y Modesto HUILLCA HUAMANI; hecho ocurrido el día 15DIC08, en la Comunidad de Fuerabamba jurisdicción del distrito de Challhuahuacho.

COMPETENCIA: Fiscalía Mixta de la Provincia de Cotabambas – Tambobamba.

REF: Resolución Fiscal Nro. 05-2009.

I. INFORMACIÓN.

Procedente de la Fiscalía Mixta de la Provincia de Cotabambas-Tambobamba, se recepcionó el Oficio Nro.006-2009-MP-FPM-CT., del 13ENE2009, cuyo tenor literal es como sigue:-----

“Tambobamba, 13 de Enero del 2009.- OFICIO Nro.006-2009-MP-FPM-CT.- SEÑOR.- COMISARIO DE LA POLICIA NACIONAL DE CHALHUAHUACHO.- PRESENTE.- Me dirijo a Ud. a efecto de remitirle a fojas 08 la denuncia interpuesta por Magdalena HUACHACA VARGAS, por el delito Contra La

Libertad, en su modalidad de Violación de la Libertad Personal, sub tipo Secuestro, violación de la Libertad Sexual de menor edad y Violación de la Libertad Personal, sub tipo Coacción, contra Javier HUAMANI VARGAS, Dominga VARGAS HUAMANI y Modesto HUILLCA HUAMANI, en agravio de Claudia ASTO HUACHACA, para los del contenido de la Resolución Fiscal que se adjunta al presente.- Con las consideraciones personales.- Atentamente.- Fdo. Wilfredo J. BENAVIDES PALOMINO. FISCAL PROVINCIAL DE LA FISCALIA MIXTA DE COTABAMBAS. Un sello redondo”.---

En el cuaderno destinado a Denuncias Por personas Desaparecidas y Fuga de Menor, que obra a cargo de la expresada existe una signada con el Nro. 07, cuyo tenor literal es como sigue:-----

“CPDFM.- Nro.07.- Hora:11.00.- Día:17.- Mes:12.- Año:2008.- SUMILLA: POR FUGA DE MENOR.- CONTENIDO DE LA DENUNCIA: Siendo la hora y fecha anotada al margen izquierdo se hizo presente en este Puesto de Auxilio Rápido la persona de Magdalena HUACHACA VARGAS(30), Fuerabamba-Challhuahuacho, viuda, obrera, con DNI Nro. 80003449 y domiciliada en la Comunidad de Fuerabamba. Denunciando que el día 16DIC2008 a horas 17.00 Aprox. su menor hija de nombre Claudia ASTO HUACHACA(16), se había fugado llevándose consigo sus prendas de vestir; 10 polleras, 06 jubón (camisas), 06 llactaclla (mantas), 05 amillas (camisones), 03 sombreros, 02 llicllas, 04 chumpis, otros y la suma de 200.00 (doscientos nuevos soles) habiéndose retirado desconociendo el lugar y el paradero actual y posiblemente se haya fugado juntamente con la persona de Javier HUAMANI VARGAS, ya que un día antes habían sido sorprendidos por la denunciante. Lo que pone en conocimiento a la Policía para los fines del caso, firmando e imprimiendo su índice derecho en señal de conformidad en presencia del instructor que certifica.- FDO. EL INSTRUCTOR SO1.PNP. PUMA SORIA Rogelio.- FDO. LA DENUNCIANTE. Huella dactilar.- Vo Bo EL COMISARIO SO1.PNP. Pedro CHUMPITAZ MOYANO.- Sello Redondo”.---

II. INVESTIGACIONES.

A. Diligencias Efectuadas.

1. Con la respectiva Notificación policial se solicitó la presencia de la persona de Magdalena HUACHACA VAERGAS en esta Dependencia policial con la finalidad de recepcionarse su manifestación.-----
2. Con la respectiva Notificación policial se solicitó la presencia de las personas de Dominga VARGAS HUAMANI y Modesto HUILLCA HUAMANI a esta Dependencia policial con la finalidad de recepcionarse su respectiva manifestación.-----

B. Manifestaciones Recepcionadas.

- Se han recepcionado las manifestaciones de:

1. Magdalena HUACHACA VARGAS(33). Denunciante.
2. Nilda HUACHACA VARGAS (24). Testigo.
3. Gregorio HUAMANI VARGAS (26). Testigo.
4. Percy ASTETE ASTO (22). Testigo.
5. Modesto HUILLCA HUAMANI (27). Denunciado.
6. Dominga VARGAS HUAMANI (30). Denunciado.